

**KITAB FIQH**

# **JAWABUL MASAIL**

**BERMADZHAB EMPAT**

**Menjawab Masalah  
Lokal, Nasional dan Internasional**

Menyajikan berbagai solusi permasalahan fiqhiyah  
dengan beberapa opsi jawaban, dan bahasa yang lugas dan sederhana.

Judul:

Kitab Fiqih JAWABUL MASAIL Bermadzhab Empat  
*Menjawab Masalah Lokal, Nasional dan Internasional*

Penyusun:

Santri Pondok Pesantren Ngalah

Koordinator:

Hasan Syaiful Rizal, M.Pd

Dewan Pentashih:

Ainul Mufid, M.PdI

Durrotun Nasihin

H. Agus Muhammada, M.PdI

H. Agus Yusuf Wijaya, Lc., MM

H. M. Afif Dimiyati

M. Faidlus Syukri

M. Fauzi

Layout:

Bahrudin Zakariya, S.Pd.I

Hafid Artaji

Desain sampul:

Hafid Artaji

Penerbit:

Yayasan Darut Taqwa

Jl. Pesantren Ngalah No. 16 Pandean Sengonagung Purwosari Pasuruan  
67162

Telp. (0343) 614084 Fax. (0343) 614405

Website: <http://www.daruttaqwa.or.id>

<http://www.pondokngalah.net>

[www.tedisobandi.blogspot.com](http://www.tedisobandi.blogspot.com)

## DAFTAR ISI

Daftar Isi.....	iii
<b>BAB I PENDAHULUAN.....</b>	<b>1</b>
<b>Substansi Ajaran Islam.....</b>	<b>1</b>
<input type="checkbox"/> Tiga Sendi Utama Ajaran Islam.....	2
<input type="checkbox"/> Hakikat Iman, Islam, dan Ihsan .....	3
<input type="checkbox"/> Syari'at, Thariqah dan Hakikat .....	5
<b>BAB II PEMBAHASAN FIQIH JAWABUL MASAIL .....</b>	<b>1</b>
<b>A. Thaharah.....</b>	<b>1</b>
<b>Najis .....</b>	<b>1</b>
<input type="checkbox"/> Macam-macam Najis dan pembagiannya.....	1
<input type="checkbox"/> Hukum Air yang Berubah Karena Dedaunan.....	3
<input type="checkbox"/> Hukum Air yang Kemasukan Bangkai.....	5
<input type="checkbox"/> Hukum Air Liur.....	6
<input type="checkbox"/> Hukum Kotoran Hewan .....	7
<input type="checkbox"/> Hukum Bagian Bangkai, Seperti Tulang, Kuku,Tanduk, Cakar, serta Rambut dan Bulu bangkai .....	9
<input type="checkbox"/> Hukum Menggunakan Cuka (Fermentasi dari Khamer) dilihat dari Prosesnya .....	10
<input type="checkbox"/> Pengertian Najisnya Orang Musyrik.....	11
<b>Wudlu .....</b>	<b>12</b>
<input type="checkbox"/> Hukum Membasuh bagian dalam Mata .....	12
<input type="checkbox"/> Disunnahkan Mengulangi Tiga Kali Tiap Anggota Saat Berwudlu'.....	13
<input type="checkbox"/> Bersuci dengan Air Zamzam .....	13
<b>Haid dan Kewanitaan.....</b>	<b>15</b>
<input type="checkbox"/> Pengertian Darah Istihadhoh .....	15
<input type="checkbox"/> Hukum Orang Haid Membawa al-Qur'an.....	16
<input type="checkbox"/> Hukum Mengqadha' Shalat dan Puasa bagi Perempuan Haid dan Nifas .....	17
<input type="checkbox"/> Usia Perempuan Menopause ( <i>Ayisah</i> ) .....	18
<input type="checkbox"/> Hukum Darah yang Keluar dari Perempuan Menopause ( <i>Ayisah</i> ) .....	19

□ Melahirkan Melalui Jalan Operasi, Adakah Kewajiban Mandi? .....	21
<b>B. Shalat .....</b>	<b>23</b>
<b>Shalat Fardhu .....</b>	<b>23</b>
□ Dalil Al-Qur'an tentang Waktu Shalat.....	23
□ Macam Waktu Pelaksanaan Shalat Isya' .....	24
□ Awal Difardhukannya Shalat .....	25
□ Hukum Melafadzkan Bacaan Niat sebelum Takbir.....	26
□ Hukum Shalat dengan Melafadzkan Niat yang Tidak Sesuai dengan Hati.....	28
□ Hukum Takbiratul Ithram dengan Menambah <i>Al</i> pada Lafadz <i>Akbar</i> .....	28
□ Tata Cara Mengangkat Kedua Telapak Tangan ketika Takbir.....	29
□ Batasan Ruku' .....	30
□ Hukum Menguap ketika Shalat .....	32
□ Hukum Tertawa dan Menangis ketika Shalat.....	32
□ Hukum Terbukanya Aurat dan Kejatuhan Najis Ketika Shalat .....	33
□ Berdehem didalam Shalat.....	34
□ Shalat Tanpa Busana (Telanjang) .....	35
□ Tata Cara Shalat dengan Telanjang.....	36
□ Hukum Memejamkan Mata bagi Orang yang Shalat.....	37
□ Lupa Jumlah Bilangan Raka'at Shalat .....	39
□ Mengulang Shalat Fardhu.....	40
□ Hukum Shalat Orang Bisu .....	41
□ Hukum Shalat Tidak Menghadap Kiblat .....	41
□ Shalat Qashar .....	42
□ Jarak Shalat Qashar .....	43
□ Jangka Waktu Diperbolehkannya Shalat Qhasar .....	44
□ Hukum Menjamak Shalat Subuh dengan Isyak, Shalat Maghrib dengan Ashar .....	46
□ Hukum Menjamak Shalat dalam Perjalanan Dekat.....	46
□ Hukum Mengqadha' Shalat bagi Non Muslim ketika Masuk Islam .....	47
□ Hukum Mengqadha' Shalat Bagi Wanita Murtad yang sedang Haid Dan Nifas.....	48
□ Hukum Mengqadha' Shalat bagi Orang Gila ketika Sembuh .....	49
□ Hukum Menjamak Shalat Subuh.....	49

<b>Shalat Sunnah</b> .....	<b>50</b>
□ Bilangan Raka'at Shalat Sunnah Malam atau Siang Hari .....	50
□ Shalat Sunnah setelah Shalat Ashar .....	51
□ Hukum Shalat Qabliyah dan Ba'diyah Id.....	53
□ Cara Shalat Id yang Ketinggalan Imam.....	55
□ Waktu Shalat Witr .....	56
□ Bilangan Raka'at Shalat Witr.....	58
□ Bilangan Raka'at Shalat Witr.....	58
□ Tata Cara Penempatan Salam dalam Shalat Witr.....	59
□ Waktu yang dilarang Mendirikan Shalat.....	60
□ Waktu-Waktu Shalat Sunnah yang Diharamkan tidak Berlaku di Makkah (Baitullah).....	62
□ Jumlah Bilangan Raka'at Shalat Dhuha.....	63
□ Shalat Sunnah Isyraq dan Awwabîn .....	64
□ Hakikat Shalat Taubat.....	65
□ Shalat Sunnah Rawatib .....	66
□ Hukum Sujud Syukur dalam Shalat .....	68
<b>Shalat Jum'at</b> .....	<b>69</b>
□ Khutbah Jum'at .....	69
□ Hukum Khatib Berdiri di Sisi Kanan Mimbar .....	69
□ Hukum Membaca Basmalah Diawal Khutbah.....	69
□ Hukum Khatib Duduk Diantara Dua Khutbah .....	70
□ Hukum Memanjangkan Khutbah .....	71
□ Hukum Mendo'akan Pemimpin Secara Khusus pada Waktu Khutbah Jum'at .....	71
□ Hukum Niat menjadi Imam di dalam Shalat Jum'at .....	72
□ Hukum Shalat Jum'at bagi Nara Pidana.....	73
□ Perempuan Melaksanakan Shalat Jum'at .....	74
□ Beberapa Sunnah dalam Khutbah Jum'at.....	77
□ Hukum Berbicara pada Waktu Khutbah .....	79
□ Hukum Mengqadha' Shalat Sunnah Jum'at.....	80
<b>Jama'ah</b> .....	<b>81</b>
□ Hukum Shalat Fardhu Berjama'ah.....	81
□ Berjama'ah di Masjid Bertingkat .....	82
□ Hukum Berjamaah yang Terhalang oleh Tabir atau Satir.....	83
□ Hukum Shalat Berjama'ah yang Berbeda Niat antara Imam dan Makmum .....	85
□ Hukum Berjama'ah Shalat Sunnah Rawatib.....	86

<b>Adzan</b> .....	<b>87</b>
<input type="checkbox"/> Hukum Adzan dan Iqamah dalam Shalat Id .....	87
<b>C. Puasa</b> .....	<b>89</b>
<input type="checkbox"/> Hukum Makan dalam Keadaan Lupa bagi Orang yang Berpuasa.....	89
<input type="checkbox"/> Hukum Puasa bagi Orang Sakit yang tidak Bisa Diharapkan Kesembuhannya .....	90
<input type="checkbox"/> Hukum Diperbolehkan tidak Berpuasa pada Bulan Ramadhan.....	91
<b>D. Zakat</b> .....	<b>94</b>
<input type="checkbox"/> Waktu Mengeluarkan Zakat Fitrah .....	94
<input type="checkbox"/> Hukum Meratakan Pembagian Zakat kepada Delapan Golongan.....	95
<input type="checkbox"/> Zakat Profesi.....	96
<input type="checkbox"/> Mengganti Zakat Fitrah dengan Uang Seharga 2,5 Kg Beras .....	98
<b>E. Haji</b> .....	<b>100</b>
<input type="checkbox"/> Niat Membatalkan Haji dan Umrah .....	100
<input type="checkbox"/> Hukum <i>Mabit</i> di Muzdalifah .....	101
<input type="checkbox"/> Haji Anak Kecil .....	102
<input type="checkbox"/> Haji Badal (menggantikan orang lain) .....	103
<input type="checkbox"/> Sa'i dari Marwah ke Shafa .....	105
<b>F. Jenazah</b> .....	<b>107</b>
<input type="checkbox"/> Hukum Membaca Fatihah pada Shalat Jenazah.....	107
<input type="checkbox"/> Hukum Menshalati Orang yang Mati Bunuh Diri.....	108
<input type="checkbox"/> Menyalati Mayit Setelah 3 Hari atau Lebih .....	109
<input type="checkbox"/> Hukum Shalat di Makam Para Nabi.....	110
<input type="checkbox"/> Hukum Mencium Jenazah .....	111
<input type="checkbox"/> Tata Cara Mengiringi Jenazah.....	112
<input type="checkbox"/> Hukum Mengubur Mayit sebelum Dishalati .....	114
<input type="checkbox"/> Mengubur Mayit di dalam Rumah .....	114
<input type="checkbox"/> Cara Mengubur Jenazah yang Mati di Tengah Laut.....	115
<input type="checkbox"/> Mengubur Jenazah Memakai Peti .....	116
<input type="checkbox"/> Hukum Anggota Tubuh yang Terpisah .....	117
<input type="checkbox"/> Shalat Ghaib.....	117
<input type="checkbox"/> Liang Lahat itu Lebih Utama daripada Liang Syaq .....	118
<input type="checkbox"/> Hukum Duduk di Atas Kuburan .....	120
<input type="checkbox"/> Memasang Batu Nisan di Kuburan.....	121
<input type="checkbox"/> Makmum <i>Masbuq</i> dalam Shalat Jenazah.....	122

<b>G. Mu'amalah .....</b>	<b>125</b>
<input type="checkbox"/> Memanfaatkan Barang Gadai .....	125
<b>Waqaf dan Masjid.....</b>	<b>125</b>
<input type="checkbox"/> Orang Kafir Mewaqafkan Tanah .....	125
<input type="checkbox"/> Hukum Wakaf dari Non Muslim .....	126
<input type="checkbox"/> Hukum Serambi Masjid.....	128
<input type="checkbox"/> P'tikaf di Serambi Masjid .....	129
<input type="checkbox"/> Hukum Memperluas Masjid .....	129
<input type="checkbox"/> Hukum Alih Fungsi Masjid Menjadi Tempat Parkir, dan Masjid Dipindah ke Belakang.....	130
<input type="checkbox"/> Hukum Memindahkan Sumur Masjid untuk Menjaga Masjid .....	131
<input type="checkbox"/> Hukum Membawa Sandal yang Terkena Najis Ke dalam Masjid .....	132
<input type="checkbox"/> Hukum Makan di dalam Masjid .....	133
<input type="checkbox"/> Hukum Membatasi Waqaf dan Menanggukannya .....	134
<input type="checkbox"/> Hukum Menukar Tanah Wakaf Masjid (Tukar Guling).....	135
<b>H. Sosial dan Politik .....</b>	<b>137</b>
<b>Pergaulan.....</b>	<b>137</b>
<input type="checkbox"/> Hukum Melihat Orang Lain .....	137
<input type="checkbox"/> Hukum Laki-Laki Memijat Perempuan Lain, Atau Sebaliknya ...	140
<input type="checkbox"/> Hukum Bercukur Gundul bagi Wanita .....	141
<input type="checkbox"/> Hukum Menyemir Rambut dan Jenggot.....	142
<input type="checkbox"/> Anjuran Merawat Rambut.....	144
<input type="checkbox"/> Hukum Menjawab Salam .....	145
<input type="checkbox"/> Memakai Pakaian Merah .....	146
<input type="checkbox"/> Hukum Menjaga Harta Benda.....	147
<b>Adab.....</b>	<b>149</b>
<input type="checkbox"/> Hukum Kencing atau Buang Air Besar dengan Menghadap atau Membelakangi Kiblat .....	149
<input type="checkbox"/> Hukum Berdiri untuk Menghormati Orang Lain .....	150
<input type="checkbox"/> Hukum Mencium Tangan, Mencium Pipi, Dan Merangkul Orang Lain .....	151
<input type="checkbox"/> Hukum Minum sambil Berdiri .....	153
<b>Kenegaraan.....</b>	<b>155</b>
<input type="checkbox"/> Menurunkan Pemimpin tanpa Sebab .....	155
<input type="checkbox"/> Status Pemimpin yang Mengalami Kecacatan dalam Masa Jabatan .....	156
<input type="checkbox"/> Perempuan Menjadi Pemimpin.....	159

□ 73 Golongan dalam Islam (Buah Akibat dari Politik Jabatan atau Kekuasaan).....	162
<b>I. Nikah.....</b>	<b>218</b>
□ Sebaiknya Kedua Calon Pengantin Saling Mengetahui.....	218
□ Pengganti Wali <i>Aqrab</i> dalam Akad Nikah .....	219
□ Wanita yang Haram Dinikah .....	220
□ Hukum Anak Laki-laki menjadi Wali Nikah bagi Ibunya.....	222
□ Pergantian Wali Nikah Sebab Berada di Tempat yang Jauh .....	223
□ Hukum Menikahi Wanita dari Hasil Perzinaan.....	224
□ Dampak Menikahi Saudara Dekat .....	225
□ Menikahi Perempuan yang Hamil Sebab Zina.....	226
□ Hukum Thalaq yang tidak Disengaja Diucapkan .....	226
□ Hukum Merujuk Mantan Istri yang Telah ditalak Tiga ( <i>Talaq Ba'in</i> ) .....	228
□ 'Iddah bagi Wanita yang Hamil sebab Zina.....	229
□ Kafarat atau Denda bagi Orang yang Menggauli Istrinya ketika Haid.....	229
<b>J. Ilmu .....</b>	<b>232</b>
<b>al-Qur'an .....</b>	<b>232</b>
□ Hukum Memegang Sampul al-Qur'an dalam Keadaan Hadats .....	232
□ Hukum Membawa al-Qur'an Bersama Barang-Barang Lain dalam Keadaan Hadats .....	233
□ Hukum Menulis al-Qur'an dengan Benda Najis.....	234
□ Qira'ah Sab'ah.....	234
□ Perbedaan tujuh huruf dalam <i>Qira'ah Sab'ah</i> .....	236
□ Imam-imam Qira'ah Sab'ah .....	238
<b>Keilmuan .....</b>	<b>239</b>
□ Hukum Mempelajari Ilmu Non Formal dan Ilmu Formal.....	239
□ Perbedaan Antara Syari'at, Thariqah dan Hakikat.....	244
□ Larangan Membedakan Keutamaan Nabi .....	255
□ Libur Ngaji, Sekolah pada Hari Jum'at.....	256
<b>K. Masalah Umum .....</b>	<b>258</b>
□ Hukum Mengikuti Selain 4 Madzhab (Hanafi, Hambali, Maliki, Syafi'i).....	258
□ Waktu Penyembelihan Hewan Qurban.....	258
□ Aqiqah .....	260



---

<b>Makanan</b> .....	<b>261</b>
□ Air Susu Bangkai .....	261
□ Hukum Mengonsumsi Telur .....	262
□ Menyembelih Hewan dengan Mesin Pemotong .....	263
<b>Obat</b> .....	<b>264</b>
□ Hukum Berobat dengan Mantra atau Do'a-Do'a .....	264
□ Berobat dengan Upas .....	266
<b>Gaya Hidup</b> .....	<b>267</b>
□ Hukum Memanjangkan dan Memotong Rambut .....	267
□ Tata Cara Merawat Rambut .....	269
□ Rukhsah Bagi Musafir (orang yang bepergian) .....	270
<b>BAB III PENUTUP</b> .....	<b>272</b>
<b>DAFTAR PUSTAKA</b> .....	<b>275</b>



## **BAB I**

### **PENDAHULUAN**

#### **SUBSTANSI AJARAN ISLAM**

Islam bukan hanya tentang akidah dan syari'ah, bukan hanya membawa perintah tentang rukun iman, atau hanya tentang rukun Islam. Lebih dari itu Islam adalah agama ilmu dan kebudayaan, agama yang mewajibkan umatnya cerdas dan berilmu intelek. Yang membawa misi untuk menjadikan umatnya cerdas dan berpendidikan.

Agama Islam adalah agama yang mencakup dua hubungan besar; hubungan horizontal (*habl min al-nas*), dan hubungan vertikal (*habl min Allah*). Dua hubungan ini mencakup aspek individu manusia sebagai makhluk individu, dan aspek pribadi manusia sebagai makhluk sosial. Kedua aspek tersebut masing-masing memiliki keterkaitan yang erat antara yang satu dengan lainnya.

Manusia sebagai makhluk individu dituntut untuk mampu membangun hubungan vertikalnya kepada Allah dengan hubungan yang baik dan konsisten (*istiqamah*), yakni melaksanakan ibadah sebagai bentuk penghambaan dan ketaatan total (*tauhid 'ubudiyah*) kepada-Nya. Sebagaimana hal ini ditegaskan dalam al-Qur'an surat al-Dzariyat ayat 56:

وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ

*Dan Aku tidak menciptakan jin dan manusia melainkan supaya mereka menyembah-Ku. (Qs. al-Dzariyat: 56)*

Di samping sebagai makhluk individu, manusia juga adalah makhluk sosial yang diciptakan sebagai *khalifah* (pemimpin) di muka bumi. Oleh karena itu, manusia tidak hanya dituntut mampu untuk membangun hubungan vertikalnya saja dengan Allah. Lebih dari itu, manusia juga harus mampu membangun hubungan horizontalnya dengan lingkungannya; manusia lainnya dan alam sekitarnya.

---

Hubungan horizontal ini pun adalah sebagai bukti penghambaan (*tauhid rububiyah*) kepada Khaliq yang juga menuntutnya untuk berakhlak baik, membangun kehidupan sosial yang solid, rukun, damai, makmur dan sejahtera, baik dengan sesama muslim maupun lintas agama.

### ▪ Tiga Sendi Utama Ajaran Islam

Sebagaimana telah disebutkan di awal, bahwa manusia dituntut untuk mampu membangun dua hubungannya (*habl min al-nas* dan *habl min Allah*) secara baik. Hal ini disebabkan karena tiang agama Islam ada tiga; iman, Islam, dan ihsan.

إِنَّ الدِّينَ يَنْبَغِي عَلَى ثَلَاثَةِ أَرْكَانٍ: الْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ وَالْإِحْسَانِ (رسائل النور الهادي، ص ١١)

*Agama itu dibangun oleh tiga pokok, yaitu iman, Islam, dan ihsan. (Rasail al-Nur al-Hadi, hlm. 11)*

أَرْكَانُ الدِّينِ الْإِسْلَامِيِّ الْكَامِلِ الَّذِي يَنْقَسِمُ إِلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ الْأَوَّلُ الْإِسْلَامُ الثَّانِي الْإِيمَانُ الثَّلَاثُ الْإِحْسَانُ (قاب قوسين وملتقى الناموسين، ص ٦)

*Rukun agama Islam yang sempurna terbagi menjadi tiga bagian; Islam, iman, dan ihsan. (Qaba Qausain wa Multaqa al-Namusain, hlm. 6)*

Oleh karena, itu masing-masing bagian tersebut memiliki keterkaitan dan hubungan yang erat antara satu dengan lainnya, yang jika salah satu dari ketiganya disebutkan maka hal itu mencakup keseluruhan aspek agama Islam.

هُوَ ثَلَاثَةٌ مَرَاتِبَ: الْإِسْلَامُ، وَالْإِيمَانُ، وَالْإِحْسَانُ، وَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهَا إِذَا أُطْلِقَ شَمِلَ الدِّينَ كُلَّهُ (أعلام السنة المنشورة، ص ٣٣)

Tiga sendi ini bagaikan segitiga sama sisi, jika salah satu dari ketiganya memiliki panjang yang tidak sama, maka akan berpengaruh pada sisi lainnya. Oleh karena itu, ketiga aspek

tersebut harus seimbang, agar dalam menjalani kehidupan ini menjadi seimbang.

### ▪ **Hakikat Iman, Islam, dan Ihsan**

Dalam sebuah hadits riwayat Imam Bukhari disebutkan:

حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَيَّانَ التَّمِيمِيُّ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَارِزًا يَوْمًا لِلنَّاسِ فَأَتَاهُ جَبْرِيلُ فَقَالَ مَا الْإِيمَانُ قَالَ الْإِيمَانُ أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَبِلِقَائِهِ وَرُسُلِهِ وَتُؤْمِنَ بِالْبَعْثِ قَالَ مَا الْإِسْلَامُ قَالَ الْإِسْلَامُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا تُشْرِكَ بِهِ وَتُقِيمَ الصَّلَاةَ وَتُؤَدِّيَ الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ وَتَصُومَ رَمَضَانَ قَالَ مَا الْإِحْسَانُ قَالَ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ (صحيح البخاري، ج ١، ص ٣١)

Iman adalah kita percaya kepada Allah, para malaikat-Nya, para rasul-Nya, dan keyakinan bahwa kiamat pasti terjadi. Sedangkan Islam adalah kita menyembah Allah dan tidak menyekutukan dengan selain-Nya, melaksanakan shalat, menunaikan zakat, berpuasa Ramadhan. Dan ihsan adalah kita menyembah-Nya seakan-akan kita melihat-Nya, dan jika kita tak mampu untuk melihat-Nya, maka sungguh Allah melihat kita.

Iman adalah membenaran hati terhadap segala sesuatu yang gaib, yang telah dijelaskan oleh Allah. Iman adalah penetapan, pengakuan dan makrifat hati terhadap rukun iman.

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَفِيفٍ: الْإِيمَانُ تَصْدِيقُ الْقُلُوبِ بِمَا وَضَّحَهُ الْحَقُّ مِنَ الْغُيُوبِ (الرسالة القشيرية، ص ٣٤)

Islam adalah penyerahan diri, ketundukan dan patuh kepada Allah. Oleh karena itu, Islam adalah penerapan dari keimanan yang berupa amaliyah ibadah sesuai dengan apa yang telah ditetapkan dalam syara'.

وَالْتَحَقِيقُ فِي الْفَرْقِ بَيْنَهُمَا أَنَّ الْإِيمَانَ هُوَ تَصَدِيقُ الْقَلْبِ وَإِقْرَارُهُ وَمَعْرِفَتُهُ،  
وَالْإِسْلَامُ هُوَ الْإِسْتِسْلَامُ لِلَّهِ وَالْخُضُوعُ وَالْإِنْقِيَادُ لَهُ، وَذَلِكَ يَكُونُ بِالْعَمَلِ وَهُوَ  
الَّذِينَ (لوامع الأنوار البهية، ج ١، ص ٤٢٩)

مَعْنَاهُ الْإِسْتِسْلَامُ لِلَّهِ بِالتَّوْحِيدِ، وَالْإِنْقِيَادُ لَهُ بِالطَّاعَةِ، وَالْخُضُوعُ مِنَ الشَّرِكِ (أعلام  
السنة المنشورة، ص ٣٣)

Ihsan memiliki dua tingkatan (*maqam*), yang tertinggi adalah menyembah Allah seakan-akan kita menyaksikan-Nya (*maqam musyahadah*), dan *maqam* kedua adalah jika kita tidak mampu, maka Allah menyaksikan kita (*maqam muraqabah*).

فَبَيَّنَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الْإِحْسَانَ عَلَى مَرْتَبَتَيْنِ مُتَفَاوِتَتَيْنِ ، أَعْلَاهُمَا عِبَادَةُ  
اللَّهِ كَأَنَّكَ تَرَاهُ ، وَهَذَا مَقَامُ الْمُشَاهَدَةِ ، وَهُوَ أَنْ يَعْمَلَ الْعَبْدُ عَلَى مُفْتَضَى مُشَاهَدَتِهِ  
لِلَّهِ تَعَالَى بِقَلْبِهِ وَهُوَ أَنْ يَتَنَوَّرَ الْقَلْبُ بِالْإِيمَانِ وَتَنْفُذِ الْبَصِيرَةِ فِي الْعِرْفَانِ حَتَّى يَصِيرَ  
الْعَيْبُ كَالْعَيَانِ ، وَهَذَا هُوَ حَقِيقَةُ مَقَامِ الْإِحْسَانِ. الثَّانِي : مَقَامُ الْمُرَاقَبَةِ وَهُوَ أَنْ  
يَعْمَلَ الْعَبْدُ عَلَى اسْتِحْضَارِ مُشَاهَدَةِ اللَّهِ إِيَّاهُ وَاطِّلَاعِهِ عَلَيْهِ وَقُرْبِهِ مِنْهُ فَإِذَا  
اسْتَحْضَرَ الْعَبْدُ هَذَا فِي عَمَلِهِ وَعَمِلَ عَلَيْهِ فَهُوَ مُخْلِصٌ لِلَّهِ تَعَالَى ؛ لِأَنَّ اسْتِحْضَارَهُ  
ذَلِكَ فِي عَمَلِهِ يَمْنَعُهُ مِنَ الْإِلْتِفَاتِ إِلَى غَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَإِرَادَتِهِ بِالْعَمَلِ ، وَيَتَفَاوَتْ  
أَهْلُ هَذَيْنِ الْمَقَامَيْنِ بِحَسَبِ نَفُوذِ الْبَصَائِرِ. (أعلام السنة المنشورة، ص ١٧٥)

Tidak ada satu penjelasan pun yang mampu menggambarkan apa yang disebut dengan ihsan, karena hal itu menyangkut soal rasa dan “pengalaman”, bukan penalaran atau pemikiran. Pemahaman yang utuh tentang ihsan hanya muncul setelah seseorang “mengalami” dan tidak sekadar “membaca” definisi-definisi yang dikemukakan orang.

▪ **Syari'at, Thariqah dan Hakikat**

Dalam Islam juga dikenal tiga istilah yakni syari'at, thariqah dan hakikat. Berikut ini adalah beberapa kutipan dari kitab Syarh Hikam al-Syaikh al-Akbar tentang ketiga istilah tersebut:

الشَّرِيعَةُ مَقَالِي، وَالطَّرِيقَةُ أَفْعَالِي، وَالْحَقِيقَةُ حَالِي (شرح حكم الشيخ الأكبر، ص ٤٥٢)

*Syari'at adalah ucapanmu, thariqah adalah perbuatanmu, dan hakikat adalah ahwalmu.*

Syari'at itu bagaikan raga, thariqah itu bagaikan hati, dan hakikat itu ruh keduanya. Raga itu zhahirnya hati dan ruh, sedangkan hati dan ruh adalah batin raga. Zhahir adalah kulit, batin adalah hati, hati adalah pengatur raga.

(الشَّرِيعَةُ بِمَنْزِلَةِ جِسْمٍ، وَالطَّرِيقَةُ بِمَثَابَةِ نَفْسٍ، وَالْحَقِيقَةُ رُوحٌ لِلشَّرِيعَةِ وَالطَّرِيقَةِ) فَالْجِسْمُ ظَاهِرُ النَّفْسِ وَالرُّوحُ وَهْمَا بَاطِنُهُ، وَالظَّاهِرُ قَشْرٌ وَالْبَاطِنُ لُبٌّ، وَالنَّفْسُ مُدَبِّرَةٌ لِلْجِسْمِ (شرح حكم الشيخ الأكبر، ص ٤٥٢)

Syari'at itu nama, thariqah itu sifat, dan hakikat itu dzat. Syari'at pada hakikatnya adalah nama-nama ketuhanan (asma' ilahiyah), thariqah adalah sifat-sifat Sang Pencipta, dan hakikat itu adalah dzat-Nya.

(الشَّرِيعَةُ) بِوَجْهِ آخَرَ مِنْ وَجْهِ الْحَقِيقَةِ (أَسْمَاءُ) إِلَهِيَّةٌ وَالطَّرِيقَةُ (صِفَاتٌ) رَبَّانِيَّةٌ وَالْحَقِيقَةُ (ذَاتٌ) صَمَدَانِيَّةٌ. (شرح حكم الشيخ الأكبر، ص ٤٥٦)

Syari'at adalah zhahir karena syari'at adalah pekerjaan badan, bentuk perbuatan. Thariqah adalah batin karena thariqah adalah pekerjaan hati, perbuatan batin dan jiwa. Dan hakikat adalah persaksian terhadap sesuatu yang bersifat batin.

(الشَّرِيعَةُ ظَاهِرَةٌ؛ لِأَنَّهَا أَعْمَالٌ بَدَنِيَّةٌ أَوْ؛ لِأَنَّهَا صُورَةُ الْأَعْمَالِ، وَالنَّائِي أَوْلَى هُنَا وَفِيمَا يَأْتِي، وَالطَّرِيقَةُ بَاطِنَةٌ؛ لِأَنَّهَا أَعْمَالٌ قَلْبِيَّةٌ أَوْ؛ لِأَنَّهَا بَاطِنُ الْأَعْمَالِ وَرُوحُهَا،

أَوْ الْمُرَادُ الْعُمُومُ فِي الظَّاهِرَةِ الْبَاطِنَةُ فَحَقًّا ظَاهِرٌ كُلُّ شَيْءٍ شَرِيعَةٌ، وَرُوحُ كُلِّ شَيْءٍ وَمَعْنَاهُ طَرِيقَةٌ، وَ(الْحَقِيقَةُ مُشَاهِدَةٌ) لِمَا هُوَ بَاطِنَةٌ (شرح حكم الشيخ الأكبر، ص ٤٥٨)

Syari'at adalah pengungkapan, thariqah adalah penentuan, dan hakikat adalah pengukuhan.

Maksudnya adalah syari'at itu pengungkapan tentang hal-hal yang wajib, boleh, halal, haram, dsb. Seperti ungkapan: "Yang haram itu seperti ini..., yang boleh itu seperti ini...". Sedangkan thariqah itu penentuan (*ta'yin*) pada hal-hal tertentu, seperti ungkapan: "Shalat Zhuhur itu wajib". Dan hakikat adalah mengukuhkan apa yang telah dijelaskan dalam syari'at dan yang telah dilaksanakan dalam thariqah. Dengan syari'at, hukum-hukum menjadi jelas, dengan thariqah, hukum-hukum menjadi spesifik, dan dengan hakikat, hukum-hukum tersebut menjadi kukuh.

(الشَّرِيعَةُ تَبَيَّنُ) لِلْأُمُورِ وَالْأَحْكَامِ بِأَنْ يُقَالَ: الْوَاجِبُ كَذَا، وَالْحَاجِزُ كَذَا، وَالْحَلَالُ كَذَا، وَالْحَرَامُ كَذَا، وَالطَّرِيقَةُ تَعَيَّنُ) لِتِلْكَ الْأُمُورِ وَالْأَحْكَامِ مِثْلَ أَنْ يُقَالَ: هَذِهِ الصَّلَاةُ أَيْ: الظُّهْرُ مَثَلًا وَاجِبَةٌ، وَهَذَا الشَّيْءُ الْمَخْصُوصُ حَلَالٌ أَوْ حَرَامٌ، أَوْ الْمُرَادُ بِالتَّعْيِينِ الْإِخْرَاجَ مِنَ الْعِلْمِ إِلَى الْعَيْنِ وَالْوُجُودَ الْخَارِجِي... وَ(الْحَقِيقَةُ تَمَكِّنُ) لِتِلْكَ الْأُمُورِ الْمَبْنِيَّةِ فِي الشَّرِيعَةِ الْمَعْمُولَةِ فِي الطَّرِيقَةِ، فَبالشَّرِيعَةِ تَبَيَّنَتْ الْأَحْكَامُ، وَبِالطَّرِيقَةِ تَعَيَّنَتْ، وَبِالْحَقِيقَةِ تَمَكَّنَتْ (شرح حكم الشيخ الأكبر، ص ٤٦٠)

Syari'at adalah pondasi, thariqah adalah temboknya, dan hakikat adalah atapnya.

(الشَّرِيعَةُ أَسَاسٌ) لِلْآخَرَيْنِ، وَ(الطَّرِيقَةُ حِيطَانٌ) عَلَى ذَلِكَ الْأَسَاسِ، وَ(الْحَقِيقَةُ سَقْفٌ) عَلَى ذَلِكَ الْحِيطَانِ (شرح حكم الشيخ الأكبر، ص ٤٦٠)

Dalam al-Futuhat al-Ilahiyah fi Syarh al-Mabahits al-Ashliyah, hlm. 68 dijelaskan bahwa tempat Islam adalah



membersihkan bagian-bagian zhahir dari dosa, dan menghiasinya dengan ketaatan kepada Allah. Tempat iman adalah tempat untuk membersihkan hati dari keburukan dan kecacatan, dan menghiasinya dengan keyakinan, agar siap untuk menerima ma'rifatullah. Dan tempat ihsan adalah tempat persaksian.

مَنْزِلُ الْإِسْلَامِ وَهُوَ مَحَلُّ تَطْهِيرِ الْجُورِاحِ الظَّاهِرَةِ مِنَ الذُّنُوبِ وَتَحْلِيَّتِهَا بِطَاعَةِ عِلَّامِ  
الْغُيُوبِ. وَمَنْزِلُ الْإِيمَانِ، وَهُوَ مَحَلُّ تَطْهِيرِ الْقُلُوبِ مِنَ الْمَسَاوِيءِ وَالْغُيُوبِ، وَتَحْلِيَّتِهَا  
بِمَقَامَاتِ الْيَقِينِ، لِتَتَهَيَّأَ لِحَمْلِ مَعْرِفَةِ رَبِّ الْعَالَمِينَ. وَمَنْزِلُ الْإِحْسَانِ، وَهُوَ مَحَلُّ  
الشُّهُودِ وَالْعَيَانِ (الفتوحات الإلهية في شرح المباحث الأصلية، ص ٦٨)

Senada dengan istilah iman, Islam dan ihsan, ketiga istilah syari'at, thariqah, dan hakikat juga merupakan bagian dari ajaran Islam yang mengedepankan konsep keseimbangan. Thariqah perwujudan dari iman, syari'at adalah buah dari Islam, dan hakikat adalah buah dari ihsan.



## BAB II

### PEMBAHASAN FIQH JAWABUL MASAIL

#### A. THAHARAH

##### NAJIS

##### ▪ **Macam-macam Najis dan pembagiannya**

Najis merupakan sesuatu yang menyebabkan terhalangnya seseorang untuk beribadah kepada Allah Swt. Ada berapakah pembagian dan macam-macam najis? :

1. Najis mukhaffafah yaitu:

- 1) Air kencing anak laki-laki yang kurang dari umur 2 tahun dan belum makan apapun kecuali ASI

التَّجَاسَةُ الْمُخَفَّفَةُ: هِيَ بَوْلُ الصَّبِيِّ الَّذِي لَمْ يَبْلُغِ الْحَوْلَيْنِ وَلَمْ يَتَعَدَّ إِلَّا  
بِاللَّبَنِ (المبادئ الفقهية، ج ٤، ص ٥-٦)

2. Najis mutawassitah antara lain:

- 1) Nanah
- 2) Darah
- 3) Muntahan
- 4) Perkara cair yang memabukkan
- 5) Bangkai kecuali bangkai manusia, ikan dan belalang
- 6) Perkara yang keluar dari dua jalan, yakni vagina dan dubur, kecuali mani
- 7) Susunya hewan hidup yang tidak bisa dimakan dagingnya, kecuali manusia
- 8) Anggota yang terpisah dari hewan yang hidup, kecuali rambut hewan yang bisa dimakan, bulunya dan bulu kasarnya

التَّجَاسَةُ الْمُتَوَسِّطَةُ: هِيَ الْقَيْحُ وَالِدَّمُ وَالْقَيْءُ وَالْمُسْكِرُ الْمَائِعُ وَالْمَيْتَةُ بِجَمِيعِ  
أَجْزَائِهَا (إِلَّا مَيْتَةَ الْأَدِيمِيِّ وَالسَّمَكِ وَالْجُرَادِ) وَالْخَارِجُ مِنَ السَّبِيلَيْنِ (إِلَّا  
الْمِنِّي فَإِنَّهُ طَاهِرٌ) وَلَبَنٌ حَيٌّ لَا يُؤْكَلُ لَحْمُهُ (غَيْرِ الْأَدِيمِيِّ) وَالْمُنْفَصَلُ مِنْ  
حَيَوَانٍ حَيٍّ كَمَيْتَتِهِ (إِلَّا شَعَرَ الْمَأْكُولِ وَصُوفَهُ وَرِيشَهُ). (المبادئ الفقهية، ج  
٤، ص ٦-٧)

3. Najis mughalladhah antara lain:

- 1) Anjing
- 2) Babi
- 3) Segala sesuatu yang keluar dari anjing dan babi

التَّجَاسَةُ الْمُعَلَّطَةُ: هِيَ نَجَاسَةُ الْكَلْبِ وَالْخِنْزِيرِ وَمَا تَوَلَّدَ مِنْهُمَا أَوْ مِنْ  
أَحَدِهِمَا مَعَ حَيَوَانٍ آخَرَ (المبادئ الفقهية، ج ٤، ص ٥)

Berikut ini adalah beberapa hal yang dihukumi najis, sebagaimana disebutkan dalam kitab al-Muhadzab, juz I, hlm. 46:

- 1) Air kencing
- 2) Kotoran/Tahi
- 3) Muntah
- 4) Madzi
- 5) Wadi
- 6) Mani selain manusia
- 7) Darah
- 8) Nanah
- 9) Cairan bisul
- 10) Gumpalan darah
- 11) Khamar
- 12) Air anggur (Jawa: *peresan* buah anggur)
- 13) Anjing
- 14) Babi

15) Hewan yang terlahir dari anjing dan babi, atau dari salah satunya.

16) Air susu hewan yang tidak halal untuk dikonsumsi

17) Cairan (lendir) vagina

18) Segala sesuatu yang terkena najis (tersebut di atas).

بَابُ إِزَالَةِ النَّجَاسَةِ: النَّجَاسَةُ هِيَ الْبَوْلُ وَالْعَائِظُ وَالْقَيْءُ وَالْمَذِي وَالْوَدْيُ وَمَنِيَّ  
غَيْرِ الْأَدْيِيِّ وَالْدَّمُ وَالْقَيْحُ وَمَاءُ الْقُرُوجِ وَالْعَلَقَةُ وَالْمَيْتَةُ وَالْحُمْرُ وَالنَّبِيدُ وَالْكَلْبُ  
وَالْحُنْزِيرُ وَمَا تَوَالَدَ مِنْهُمَا وَمَا تَوَالَدَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَبَنٌ مَا لَا يُؤْكَلُ لَحْمُهُ غَيْرُ  
الْأَدْيِيِّ وَرُطُوبَةُ فَرْجِ الْمَرْأَةِ وَمَا تَنَجَّسَ بِذَلِكَ (مهذب، ج ١، ص ٤٦)

#### ▪ Hukum Air yang Berubah Karena Dedaunan

Air suci yang secara mutlak bisa digunakan untuk bersuci adalah air yang dari langit dan air sumber yang tidak berubah keadaannya baik warna, bau, atau rasa. Namun, bagaimana hukum menggunakan air yang berubah keadaannya karena disebabkan oleh dedaunan?

Menurut Syaikh Abu Hamid dan Imam Mawardi serta Imam Rauyani yang menukil dari nash Imam Syafi'i, menyatakan bahwa air yang berubah karena dedaunan yang jatuh ke dalamnya dihukumi suci.

Sedangkan Imam Kharasaniyyun menyebutkan bahwa ada tiga pandangan tentang air tersebut, yaitu:

- A. Suci
- B. Tidak suci
- C. Dima'fu, apabila dedaunan tersebut jatuh dengan sendirinya. Sebagaimana yang dijelaskan dalam kitab al-Majmu' Syarh al-Muhadzab, juz II, hlm.53:

الرابعة: الماء المتغير بورق الشجر، قطع الشيخ أبو حامد والماوردي بأنه طهور، وكذا نقله الروياني عن نص الشافعي، وذكر الخراسانيون فيه ثلاثة أوجه:

أحدها: طهور، والثاني: لا، والثالث: يعفى عن الخريفي فلا يسلب بخلاف الربيعي، لأن في الربيعي رطوبة تخالط الماء، ولأن تساقطه نادر والخريفي يخالفه في هذين، والأصح: العفو مطلقا، صححه الفوراني والرويانى والشاشى فى كتابه المعتمد وصاحب البيان وغيرهم، ثم الجمهور: أطلقوا المسألة وحررها الغزالي ثم الرافعى، فقال: إن لم تتفتت الأوراق فهو تغير مجاورة ففيه القولان فى العودالصحيح أنه لا يؤثر، وإن تعفنت واختلطت ففيها الأوجه، الأصح: العفو قال الرافعى وغيره: وهذا إذا تناثرت بنفسها، فإن طرحت قصدا فقيل على الأوجه، وقيل: يسلب المتفتت قطعاً، وهذا أصح. قال الرويانى: ولو تغير بالشار سلب قطعاً، والله أعلم (المجموع شرح المهذب، ج ٢، ص ٥٣)

Juga ada keterangan yang lain, bahwa daun pohon yang berjatuhan, hancur, dan bercampur dengan air itu tidak membahayakan (tidak merubah keadaan air) meskipun daun musim semi atau daun yang jauh dari air karena sulitnya menjaga air tersebut. Sebagaimana yang diterangkan dalam kitab al-Iqna', juz I, hlm. 25:

ولا يضر أوراق شجرة تناثرت وتفتتت واختلطت وإن كانت ربيعية أو بعيدة عن الماء لتعذر صون الماء عنها (الإقناع، ج ١، ص ٢٠)

Hal diatas juga diterangkan didalam kitab Hawasyi al-Syarwani wa al-'Ibadi, juz I, hlm. 71.

(ولم يدق) ظاهره وإن تفتت وخالط فيخالف ما مر عن الأذرعى سم عبارة شيخنا قضيته أنه لو أخذ ثم طرح صحيحاً ثم تفتت بنفسه لم يضر وقياس ما تقدم عن ابن حجر فى الأوراق المطروحة الضرر به (حواشى الشروانى والعبادى، ج ١، ص ٧١)

## ▪ Hukum Air yang Kemasukan Bangkai

Air dilihat dari ukurannya dibagi menjadi dua macam, yaitu air sedikit dan air banyak. Air sedikit adalah air yang kurang dari dua qullah. Sedangkan air banyak adalah air yang jumlahnya mencapai dua qullah atau lebih. Namun, bagaimana sebenarnya hukum air yang kemasukan bangkai?

### A. Najis

Menurut para ulama', hukum air (baik sedikit atau banyak) dihukumi najis ketika terkena bangkai yang menjadikan salah satu sifat air tersebut berubah. Majmu' Syarh al-Muhadzab, juz II, hlm. 54:

الصحيح الذي صرح به كثيرون واقتضاه كلام الباين: أنه نجس، ونقله إمام الحرمين عن دلالة كلام الأئمة وصححه، لأنه يعد متغيرا بالنجاسة ومستقدرا (المجموع شرح المذهب، ج ٢، ص ٥٤)

Dan Imam Syafi'i juga berpendapat bahwa air tersebut najis karena salah satu sifat air (bau, rasa dan warnanya) berubah. Sebagaimana dijelaskan dalam kitab al-Umm, juz I, hlm. 4:

(قال الشافعي) وإذا كان الماء الجاري قليلاً أو كثيراً فخالطته نجاسة فغيرت ريحهُ أو طعمهُ أو لونه كان نجساً (الأم، ج ١، ص ٤)

### B. Suci

Menurut pendapat Syaikh Abu Muhammad hukum air tersebut adalah suci. Karena bangkai tersebut tidak sampai larut dalam air, maka bangkai tersebut diserupakan berada diluar air. Al-Majmu' Syarh al-Muhadzab, juz 2, hlm. 54:

وقال الشيخ أبو محمد: طاهر، لأنه مجاور فأشبهه الحيفة خارج الماء (المجموع شرح المذهب، ج ٢، ص ٥٤)

▪ **Hukum Air Liur**

Air liur adalah air yang keluar dari mulut pada waktu tidur. Bagaimana hukum air liur tersebut?

A. Suci, jika air liur yang keluar itu diyakini tidak berasal dari perut. Seperti keterangan dibawah ini:

Termasuk suci lagi, liur dahak selain yang keluar dari perut, seperti dari kepala atau dada, dan lendir dari mulut orang tidur, sekalipun berbau busuk juga menguning, selagi tidak jelas keluar dari perut. Lendir orang yang berpenyakit selalu mengeluarkan lendir perut, maka lendir semacam ini dima'fu, sekalipun jumlahnya banyak. Fathul Mu'in hlm 11.

B. Najis, apabila diyakini air liur itu berasal dari perut. Karena sudah menyerupai tinja atau kotoran. Seperti yang dijelaskan dalam kitab al-Muhadzab juz I hlm 47:

وَأَمَّا الْقَيْءُ فَهُوَ نَجَسٌ لِحَدِيثِ عَمَّارٍ وَلِأَنَّهُ طَعَامٌ اسْتِحَالَ فِي الْجَوْفِ إِلَى الثُّنَيْنِ  
وَالْفَسَادِ فَكَانَ نَجَسًا كَالْغَائِطِ (المهذب ج ١ ص ٤٧)

Catatan: Ibn 'Imaad mengatakan bahwa ada tiga pendapat atas apa yang keluar dari mulut orang tidur. Yaitu:

1. Suci secara mutlak
2. Najis secara mutlak
3. Diperinci antara yang keluar dari perut dan yang keluar dari mulut. Ketika kita sulit membedakan maka ada beberapa ciri-ciri air liur yang keluar dari perut yang bisa kita ketahui diantaranya:
  - Saat baunya berubah menjadi basin
  - Jika warnanya kekuning-kuningan
  - Tidurnya terlelap puas dan dalam rentang waktu yang panjang

Sedangkan ciri-ciri yang keluar dari bibir yaitu:

- Tidak bau



- Tidak berwarna kekuning-kuningan
- Tidak dalam waktu lama
- Saat tidur posisi kepala lebih tinggi dari pada perut (diatas bantal).

Sebagaimana yang diterangkan dalam kitab l'anutut Thalibin juz 1 hlm 85-86:

وَقَدْ ذَكَرَ ابْنُ الْعِمَادِ ثَلَاثَةَ أَقْوَالٍ فِيْمَا سَأَلَ مِنْ فَمِّ النَّائِمِ وَهِيَ: قِيلَ: إِنَّهُ ظَاهِرٌ مُطْلَقًا. وَقِيلَ: إِنَّهُ نَجَسٌ مُطْلَقًا. وَالثَّالِثُ: التَّفْصِيلُ بَيْنَ الْخَارِجِ مِنَ الْمَعِدَّةِ وَالْخَارِجِ مِنَ الْمَعِدَّةِ. وَذَكَرَ أَيْضًا ثَلَاثَةَ أَقْوَالٍ فِي عِلْمَةِ الْخَارِجِ مِنَ الْمَعِدَّةِ أَوْ الْقَمِّ، فَقَالَ:

وَمَنْ إِذَا نَامَ سَالَ الْمَاءُ مِنْ فَمِّهِ # مَعَ التَّغْيِيرِ نَجَسٌ فِي تَتَمَّتِهِ  
 قَالَ الْجُوَيْنِيُّ مَا مِنْ بَطْنِهِ نَجَسٌ # وَظَاهِرٌ مَا جَرَى مِنْ مَاءٍ لِهَوْتِهِ  
 وَنَصَ كَافٍ مَتَى مَا صَفَرَهُ وَجَدَتْ # فَإِنَّهُ قَدْ جَرَى مِنْ مَاءٍ مَعِدَّتُهُ  
 وَقِيلَ مَا بَطْنَهَا نَامَ لِأَزْمِهِ # بَأَنَّ يَرَى سَائِلًا مَعَ طُولِ نَوْمَتِهِ  
 وَالْمَاءُ مِنْ لَهْوَةٍ بِالْعَكْسِ آيَتِهِ # مِنْبَلِهِ شَفَقَةٌ جَفَّتْ بِرَيْقَتِهِ  
 وَبَعْضُهُمْ إِنْ يَنَامُ وَالرَّأْسَ مُرْتَفَعًا # عَلَى الْوَسَادِ فَذَا ظَاهِرٌ كَرِيْقَتِهِ  
 (اعانة الطالبين ج ١ ص ٨٥-٨٦)

### ▪ Hukum Kotoran Hewan

Dalam pandangan fiqih tidak semua kotoran hewan dihukumi najis. Ada beberapa klasifikasi hukum kotoran tersebut:

- A. **Najis**, baik kotoran hewan yang halal dimakan, kotoran burung, kotoran ikan, kotoran belalang, atau kotoran hewan yang darahnya tidak mengalir seperti lalat.

الشَّرْحُ: حَدِيثُ ابْنِ مَسْعُودٍ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ بِلَفْظِهِ، وَقَدْ سَبَقَ أَنَّ مَذْهَبَنَا أَنَّ جَمِيعَ الْأَرْوَاثِ وَالذَّرَقِ وَالْبَوْلِ نَجَسَةٌ مِنْ كُلِّ الْحَيَوَانِ، سِوَاءِ الْمَأْكُولِ وَعَيْزُهُ وَالطَّيْرِ، وَكَذَا رَوْثُ السَّمَكِ وَالْجَرَادِ وَمَا لَيْسَ لَهُ نَفْسٌ سَائِلَةٌ كَالذُّبَابِ فَرَوْثُهَا وَبَوْلُهَا نَجَسَانِ عَلَى الْمَذْهَبِ، وَبِهِ قَطَعَ الْعِرَاقِيُّونَ وَجَمَاعَاتٌ مِنَ الْخُرَّاسَانِيِّينَ (المجموع شرح المذهب، ج ٣، ص ٤٣٣)

فَائِدَةٌ: نَقَلَ عَنِ التِّرْمِذِيِّ أَنَّهُ قَالَ فِي الْأَصَحِّ أَنَّ ذَرَقَ السَّمَكِ وَالْجَرَادِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْ فِيهَا نَجَسٌ (بغية المسترشدين، ص ١٥)

- B. **Suci**, kotoran hewan yang darahnya tidak mengalir.

وَفِي الْإِبَانَةِ أَنَّهُ ظَاهِرٌ، وَمَعَ الْحُكْمِ بِالنَّجَاسَةِ يُعْفَى عَنْهُ إِذَا عَمَّتْ بِهِ الْبَلْوَى كَدَمِ الْبِرَاقِثِ (بغية المسترشدين، ص ١٥)

Begitu juga dengan kotoran ikan dan belalang, tetapi pendapat ini dihukumi lemah.

وَحَكَى الْخُرَّاسَانِيُّونَ وَجْهًا ضَعِيفًا فِي طَهَارَةِ رَوْثِ السَّمَكِ وَالْجَرَادِ وَمَا لَانَفَسَ لَهُ سَائِلَةٌ (المجموع شرح المذهب، ج ٣، ص ٤٣٣)

- C. **Suci**, Sebagian ulama' berpendapat bahwa semua hewan yang halal untuk dimakan, kotorannya dihukumi suci. Tetapi pendapat lain mengatakan semua kotoran hewan itu suci.

ذَهَبَ بَعْضُهُمْ إِلَى طَهَارَةِ رَوْثِ الْمَأْكُولِ بَلْ ذَهَبَ آخَرُونَ إِلَى طَهَارَةِ جَمِيعِ الْأَرْوَاثِ (بغية المسترشدين، ص ١٤)

▪ **Hukum Bagian Bangkai, Seperti Tulang, Kuku, Tanduk, Cakar, serta Rambut dan Bulu bangkai**

Secara umum hukum bangkai itu najis, kecuali bangkai ikan dan belalang. Bagaimana hukum bagian-bagian dari bangkai, seperti tulang, kuku, tanduk, cakar, rambut, dan bulunya?

A. Menurut pendapat yang masyhur dari madzhab Syafi'i bagian dari bangkai seperti rambut, bulu, tulang, tanduk, gigi dan kuku hukumnya najis. Al-Majmu' Syarh al-Muhadzab, juz II, hlm. 174. Raudhah al-Thalibin, juz I, hlm. 43:

فرع: في مذاهب العلماء في شعر الميتة وعظمها وعصبها، فمذهبنا أن الشعر والصوف والوبر والريش والعصب والعظم والقرن والسن والظلف نجسة (المجموع شرح المذهب، ج ٢، ص ١٧٤)

القسم الثاني الشعر والعظم أما الشعر والصوف والوبر والريش فينجس بالموت على الأظهر وكذا العظم على المذهب (روضة الطالبين، ج ١، ص ٤٣)

B. Menurut Madzhab Malikiyah, Hambali, Umar bin Abdul Aziz, Hasan al-Bashri, Ishaq, al-Muzani, Ibn Mundzir: Rambut, bulu halus, bulu unta, bulu burung itu dihukumi suci. Al-Majmu' Syarh al-Muhadzab, juz II, hlm. 174:

وذهب عمر بن عبد العزيز والحسن البصرى ومالك وأحمد (٢) وإسحاق والمزنى وابن المنذر إلى أن الشعور والصوف والوبر والريش طاهرة (المجموع شرح المذهب، ج ٢، ص ١٧٤)

C. Tulang, tanduk, gigi, bulu halus, bulu kasardan kuku itu dihukumi najis. Hukum najis ini disebabkan karena hewan tersebut sudah mati, akan tetapi bisa disucikan dengan dibasuh. Al-Majmu' Syarh al-Muhadzab, juz II, hlm. 174:

أن الشعور والصوف والوبر والريش طاهرة والعظم والقرن والسن والظلف والظفر نجسة، كذا حكى مذاهبهم القاضى أبو الطيب، وحكى العبدري، عن الحسن وعطاء والأوزاعى والليث بن سعد أن هذه الأشياء تنجس بالموت لكن تطهر بالغسل (المجموع شرح المهذب، ج ٢، ص ١٧٤)

▪ **Hukum Menggunakan Cuka (Fermentasi dari Khamer) dilihat dari Prosesnya**

Cuka adalah benda cair yang berasal dari perasan suatu bahan yang mengandung etanol (alkohol murni) yang sudah mengalami perubahan kimia. Bagaimana hukumnya bila dalam proses pembuatan cuka kemasukan benda lain (seperti batu) sebelum berubah menjadi cuka?

A. **Suci**, apabila benda yang jatuh ke dalamnya diambil terlebih dahulu sebelum cairan tersebut berubah menjadi cuka. (Hasyiah al-Jamal 'ala Syarh al-Minhaj, juz I hlm. 285. Hasyiah al-Bajuri juz I, hlm. 107. Tausyeh 'ala Ibn Qasim, hlm. 42:

إِنَّهَا تَطَهَّرُ بِالتَّحْلِيلِ إِذَا نَزَعْتَ الْعَيْنَ مِنْهَا قَبْلَهُ (حاشية الجمل، ج ١، ص ٢٨٥)

B. **Najis**, apabila benda yang masuk itu dibiarkan dan tidak diambil sehingga bahan tersebut menjadi cuka. Dan apabila benda yang masuk kedalam cairan itu najis, maka cuka tersebut tetap dihukumi najis meskipun benda itu diambil sebelum cairan tersebut berubah menjadi cuka. (Hasyiah al-Jamal 'ala Syarh al-Minhaj juz I, hlm. 285, Tausyeh 'ala Ibn Qasim hlm. 42, Hasyiyah al-Bujairami 'ala al-Khatib juz I, hlm. 341, Hasyiyah I'anah al-Thalibin juz I, hlm. 110:

اما اذا تحللت بمصاحبة عين وان لم تؤثر في التخليل كحصاة فلا تطهر  
(حاشية الجمل، ج ١ ص ٢٨٥)

ولو كان الواقع فيها نجسا لم تطهر بالتخليل وان نزع منها قبله (توشيح على  
ابن القاسم، ص ٤٢)

وَالثَّانِي الْحُمْرَةُ إِذَا تَحَلَّلَتْ بِنَفْسِهَا فَتَطَهَّرُ وَإِنْ نُقِلَتْ مِنْ شَمْسٍ إِلَى ظِلٍّ  
وَعَكْسُهُ، فَإِنْ تَحَلَّلَتْ بِطَرَجٍ شَيْءٍ فِيهَا لَمْ تَطَهَّرْ (حاشية البجيرمي على الخطيب،  
ج ١، ص ٣٤١)

وخرج بذلك ما إذا تحللت بمصاحبته فلا تطهر لان من استعجل بشئ قبل  
أوانه عوقب بحرمانه غالبا، سواء كانت لها دخل في التخلل كبصل وخبز حار،  
أم لا كحصاة. ولا فرق بين ما قبل التخمير وما بعده، ولا بين أن تكون العين  
طاهرة أو نجسة. نعم، إن كانت طاهرة ونزعت منها قبل التخلل طهرت، أما  
النجسة فلا وإن نزعت قبل التخلل، لان النجس يقبل التنجيس، واحترز  
بالاجنبية عن غيرها فيعفى عنه ولا تنجس به، كحبات العناقيد. (حاشية  
إعانة الطالبين، ج ١، ص ١١٠)

#### ▪ **Pengertian Najisnya Orang Musyrik**

Dalam al-Qur'an surat al-Taubat ayat 28: **إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ**  
sesungguhnya orang-orang musyrik itu najis, bagaimana para  
ulama' menafsiri ayat tersebut?

Terdapat beberapa penafsiran mengenai kata najis pada  
ayat diatas antara lain:

A. Tidak najis badannya, yang najis hanya i'tiqadnya.

وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى (إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ) فَالْمُرَادُ نَجَاسَةُ الْإِعْتِقَادِ أَوْ اجْتِنَابُهُمْ  
كَالتَّجْسِيسِ لَا نَجَاسَةَ الْأَبْدَانِ (حاشية الجمل، ج ١، ص ٢٧٣)

Pengertian najis menurut Tafsir Hasyiah al-Shawi, juz I, hlm. 40 dan Tafsir al-Kabir, juz XVI hlm. 20-21, Tafsir Ibn Katsir, juz II, hlm. 358: adalah najis ma'nawi (hati, i'tiqad) bukan hissi (badan).

#### B. Dihukumi najis badannya

Menurut sebagian Ulama' Dhahiriyah yang dimaksud ayat al-Qur'an di atas adalah najis badannya, sebagaimana di terangkan dalam Kitab Tafsir Ibn Katsir, juz II, hlm. 330:

وَذَهَبَ بَعْضُ الظَّاهِرِيَّةِ إِلَى نَجَاسَةِ أَبْدَانِهِمْ (تفسير ابن كثير، ج ٢، ص ٣٣٠)

## WUDLU

### ▪ Hukum Membasuh bagian dalam Mata

Mata merupakan bagian dari wajah, salah satu rukun wudhu' adalah membasuh wajah.

Bagaimanakah hukum membasuh mata bagian dalam?

Tidaklah wajib, dan bahkan tidak disunnahkan. Sebagaimana dijelaskan di dalam kitab Hasyiah al-Jamal 'ala Syarh al-Minhaj, juz I, hlm. 174. Sebagai berikut:

وَالْمُرَادُ ظَاهِرُ مَا ذُكِرَ إِذْ لَا يَجِبُ غَسْلُ دَاخِلِ الْعَيْنِ وَلَا يُسْنُّ وَرَدْتُ تَحْتَ لِيَدْخُلَ فِي  
الْوَجْهِ مُنْتَهَى اللَّحْيَيْنِ (فَمِنْهُ مَحَلُّ غَمَمٍ) وَهُوَ مَا يَنْبُتُ عَلَيْهِ الشَّعْرُ مِنَ الْجَبْهَةِ إِذَا لَا  
عِبْرَةَ بِنَبَاتِهِ فِي غَيْرِ مَنْبَتِهِ كَمَا لَا عِبْرَةَ بِأَنْحَسَارِ شَعْرِ النَّاصِيَةِ (حاشية الجمل على  
شرح المنهج، ج ١، ص ١٧٤-١٧٥)

Hal ini juga dijelaskan di dalam kitab Syarh al-Minhaj, juz I, hlm. 109, Ghayah al-Bayani Syarh Zaid Ibn Ruslan, juz I

hlm. 43, Fath al-Wahab, juz I hlm. 12, dan kitab Hasyiah Qulyubi, juz I, hlm. 47.

▪ **Disunnahkan Mengulangi Tiga Kali Tiap Anggota Saat Berwudlu'**

Diceritakan dari imam muslim bahwa Nabi SAW mengulangi tiga kali tiap anggota saat berwudlu'. Dan diriwayatkan oleh imam bukhari bahwa sesungguhnya saat berwudlu' Nabi SAW mengulangi satu kali-satu kali (tiap anggota) dan dua kali-dua kali (tiap anggota). Dan adakalanya beliau membasuh wajahnya tiga kali, kedua tangannya dua kali, dan mengusap kepalanya satu kali. Dan adakalanya tidak mengulangi tiga kali.

Apakah kesunnahan mengulang tiga kali tiap itu mutlaq?

Tidak mutlaq, menurut waktu dan keadaan, karena Nabi juga melakukan pengulangan 3 kali, 2 kali, dan 1 kali. Seperti yang diriwayatkan oleh Imam al-Bukhari dan Imam Muslim. Hal ini dijelaskan dalam kitab Fath al-Wahab, juz I, hlm 14:

(وَأُيَسَّنُ (تَثْلِيثِ) لِيَغْسِلَ وَمَسَّحَ وَتَحْلِيلِ وَذَلِكَ وَذَكَرَ كَتَسْمِيَّةٍ وَتَشْهَدِ لِلِاتِّبَاعِ فِي الْجَمِيعِ أَخْذًا مِنْ إِطْلَاقِ خَبَرِ مُسْلِمٍ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ ثَلَاثًا ثَلَاثًا وَرَوَاهُ الْبُخَارِيُّ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ مَرَّةً مَرَّةً وَتَوَضَّأَ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ وَأَنَّهُ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا وَيَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ وَمَسَّحَ رَأْسَهُ فَأَقْبَلَ بِيَدَيْهِ وَأَدْبَرَ مَرَّةً وَاحِدَةً وَقَدْ يُطْلَبُ تَرْكُ التَّثْلِيثِ كَأَنَّ ضَاقَ الْوَقْتُ أَوْ قَلَّ الْمَاءُ يَقِينًا بِأَنْ يُبْنَى عَلَى الْأَقْلِ عِنْدَ الشَّكِّ عَمَلًا بِالْأَصْلِ (فتح الوهاب، ج ١، ص ١٤)

Hal ini juga dijelaskan di dalam kitab Tuhfa al-Muhtaj bi Syarh al-Minhaj, juz I, hlm. 81.

▪ **Bersuci dengan Air Zamzam**

Air merupakan salah satu media yang dapat digunakan untuk bersuci. Air yang mutlak boleh digunakan untuk bersuci

adalah air hujan, air laut, air sungai, air sumur, air dari sumber mata air, air es, dan air embun. Akan tetapi bagaimana hukum bersuci dengan menggunakan air Zamzam?

A. Makruh, menurut Imam Ahmad berwudhu' dan atau mandi dengan menggunakan air Zamzam karena ada keterangan dari Abbas Ra. sesungguhnya beliau berkata ketika beliau berada di samping air Zamzam "Saya tidak memperbolehkan air Zamzam digunakan untuk mandi akan tetapi boleh jika digunakan untuk minum dan juga boleh digunakan untuk obat". Sebagaimana dijelaskan dalam kitab al-Majmu' Syarh al-Muhadzab, juz II, hlm. 27:

وعن احمد رواية بكرهته لانه جاء عن العباس رضي الله عنه انه قال وهو عند زمزم لا أحله لمغتسل وهو لشارب حل وبل (المجموع شرح المذهب، ج ٢، ص ٢٧)

Air Zamzam juga makruh jika digunakan untuk menghilangkan najis, hal ini menurut Imam Mawardi yang terdapat dalam kitab Asna al-Mathalib fi Syarh Raudhah al-Thalib, juz I, hlm. 89:

وَلَوْ ثَبَّتْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ دَلِيلٌ قَالَهُ فِي الْمَجْمُوعِ وَلَوْ حَذَفَ الْمُصَنِّفُ لَا يُكْرَهُ كَأَنَّ أَنْسَبَ وَأَخْصَرَ وَلَا مَاءَ زَمْزَمَ لِعَدَمِ ثُبُوتِ نَهْيٍ فِيهِ نَعَمْ تُكْرَهُ إِزَالَةُ النَّجَاسَةِ بِهِ كَمَا قَالَهُ الْمَاوَرِدِيُّ وَصَرَّحَ بِهِ الرَّوْيَانِيُّ وَعَيْزُهُ بِالنِّسْبَةِ لِلِاسْتِئْجَاءِ (أسنى المطالب في شرح روض الطالب، ج ١، ص ٨٩)

B. Tidak makruh, menurut Jumhur ulama' berwudlu' maupun mandi dengan menggunakan air Zamzam. Sebagaimana dijelaskan dalam kitab al-Majmu' Syarh al-Muhadzab, juz II, hlm. 27:



وأما ماء زمزم فمذهب الجمهور كذهبننا: أنه لا يكره الوضوء والغسل به  
(المجموع شرح المذهب، ج ٢، ص ٢٧)

C. Wajib, menghilangkan najis dengan menggunakan air Zamzam ketika air yang ada (selain air Zamzam) tidak dapat mencukupi untuk menghilangkan najis. Sebagaimana yang diterangkan dalam kitab Hasyiah al-Bujairami, juz II, hlm. 105:

قَوْلُهُ: ( وَقَضِيَّتُهُ الْخُ ) هُوَ الْمُعْتَمَدُ بَلْ قَدْ يَجِبُ بِالتَّجَسُّسِ إِنْ لَمْ يَكْفِهِ الْمَاءُ إِلَّا  
مَعَهُ (حاشية البجيرمي، ج ٢، ص ١٠٥)

## Haid dan Kewanitaan

### ▪ Pengertian Darah Istihadhoh

Kaum wanita wajib mengetahui tentang hukum-hukum haid, nifas dan istihadhah.

Darah istihadhah adalah darah yang keluar sebelum waktu baligh atau darah yang keluar melebihi dari batas maksimal haid, dan darah-darah yang keluar selain masa-masa haid dan nifas. Sebagaimana keterangan dari kitab al-Bajûri, juz I, hlm. 112, dan Kifayah al-Akhyar hlm. 75:

وَأَقْلَ زَمَنٍ تَحِيضٍ فِيهِ الْمَرْأَةُ وَفِي بَعْضِ النَّسَخِ الْجَارِيَةِ تَسْعَ سِنِينَ قَمَرِيَّةً فَلَوْ رَأَتْهُ  
قَبْلَ تَمَامِ التَّسْعِ بِزَمَنٍ يَضِيْقُ عَنَ حَيْضٍ وَظَهَرَ فَهُوَ حَيْضٌ وَإِلَّا فَلَا (الباجوري، ج  
١، ص ١١٢)

إِلَّا أَنَّهُ حَرَجَ فِي غَيْرِ أَوْقَاتِ الْحَيْضِ لِمَرِيضٍ أَوْ فَسَادٍ مِنْ عِرْقٍ فَمِهِ فِي أَدْنَى الرَّحِمِ  
يُسَمَّى الْعَاذِلَ بِالذَّالِ الْمُعْجَمَةِ وَيُقَالُ بِالْمُهْمَلَةِ فَهُوَ اسْتِحَاضَةٌ وَمَا عَدَا هَذِهِ الدِّمَاءُ

إِذَا خَرَجَ مِنَ الْفَرْجِ فَهُوَ دَمٌ فَسَادٍ كَالْخَارِجِ قَبْلَ سِنِّ الْبُلُوغِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (كفاية الأختيار، ج ١، ص. ٧٥)

### ▪ Hukum Orang Haid Membawa al-Qur'an

Sewaktu pelajaran BTQ (Baca Tulis al-Qur'an) siswa-siswi wajib membawa al-Qur'an, ketika itu ada salah seorang siswi sedang Haid. Sedangkan larangan bagi wanita yang Haid:

1. Shalat
2. Puasa
3. Melewati masjid
4. Diam di masjid
5. Membawa atau menyentuh al-Qur'an
6. Membaca al-Qur'an
7. Thawaf

Bagaimanakah hukum seseorang yang sedang haid membawa al-Qur'an?

- A. Tidak boleh membawa al-Qur'an, kecuali al-Qur'an tersebut ada didalam barang bawaan dan perempuan tersebut tidak bermaksud membawa al-Qur'an secara khusus. Sebagaimana dijelaskan dalam kitab Kifayah al-Akhyar, juz I, hlm. 77 dan al-Majmû' Syarh al-Muhadzab, juz III, hlm. 283:

(لَا يَمَسُّ الْقُرْآنَ إِلَّا ظَاهِرًا)، رَوَاهُ الدَّارِقُطْنِيُّ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَإِذَا حَرَّمَ مَسَّهُ فَحَمَلُهُ أَوْلَىٰ إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِي أَمْتِعَةٍ وَلَمْ يَقْصُدْ حَمَلُهُ بِخُصُوصِهِ فَإِنْ فُرِضَ أَنَّهُ الْمَقْصُودُ حَرَّمَ جَزَمَ بِهِ الرَّافِعِيُّ (كفاية الاختيار، ج ١، ص ٧٧)

يَحْرُمُ عَلَى الْحَائِضِ وَالْتِفْسَاءِ مَسُّ الْمُصْحَفِ وَحَمَلُهُ وَاللَّبِثُ فِي الْمَسْجِدِ (المجموع شرح المهذب، ج ٣، ص ٢٨٣)

- B. Tidak haram, diceritakan oleh Ibn Shalah bahwa ada pendapat yang tidak lazim yang mengatakan tidak haram secara mutlak memegang mushaf dalam keadaan hadats besar. Didalam kitab al-Tatimmah juga diceritakan oleh al-Ashabus al-Syafi'i tidak haram memegang mushaf kecuali hanya memegang lafadznya sebagaimana diterangkan dalam kitab Qulyubi wa 'Amirah, juz I, hlm. 35:

حَكَى ابْنُ الصَّلَاحِ وَجْهًا غَرِيبًا بَعْدَ حُرْمَةِ مَسِّ الْمُصْحَفِ مُطْلَقًا وَحَكَى فِي التَّمِيمَةِ وَجْهًا عَنِ الْأَصْحَابِ أَنَّهُ لَا يَحْرُمُ إِلَّا مَسُّ الْمَكْتُوبِ وَحَدَهُ لَا الْهَامِشَ وَلَا مَا بَيْنَ السُّطُورِ قَالَهُ الْأَسْنَوِيُّ (قليوبي وعميرة، ج ١، ص ٣٥)

#### ▪ **Hukum Mengqadha' Shalat dan Puasa bagi Perempuan Haid dan Nifas**

Sudah menjadi kebiasaan bagi kaum hawa mengeluarkan darah yang dikenal dengan istilah haid atau menstruasi. Ada juga darah yang keluar setelah proses persalinan yang dikenal dengan istilah nifas (keterangan lebih lengkap temukan di kitab Risalah al-Mahîd). Selama masa haid dan nifas perempuan tidak diperkenankan untuk melakukan beberapa ibadah tertentu, termasuk shalat dan puasa.

Jika puasa yang ditinggalkan, maka perempuan diwajibkan untuk mengganti (mengqadha') puasa tersebut pada hari lain dimana wanita tidak mengalami masa haid (masa suci). Bagaimanakah hukum shalat lima waktu yang ditinggalkan selama masa haid dan nifas?

Perempuan yang haid atau nifas tidak memiliki kewajiban untuk mengqadha' shalat yang ditinggalkan. Tapi jika yang ditinggalkan adalah puasa maka wajib mengqadha'nya di lain hari. Seperti keterangan dalam kitab al-Muhadzab, juz I, hlm. 177:

فَصَلِّ فِي صَوْمِ الْحَائِضِ وَالثُّقَسَاءِ وَأَمَّا الْحَائِضُ وَالثُّقَسَاءُ فَلَا يَجِبُ عَلَيْهِمَا الصَّوْمُ لِأَنَّهُ لَا يَصِحُّ مِنْهُمَا فَإِذَا طَهَّرْتَا وَجَبَ عَلَيْهِمَا الْقَضَاءُ لِمَا رُوِيَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ فِي الْحَيْضِ كُنَّا نُؤْمَرُ بِقَضَاءِ الصَّوْمِ وَلَا نُؤْمَرُ بِقَضَاءِ الصَّلَاةِ فَوَجَبَ الْقَضَاءُ عَلَى الْحَائِضِ بِالْحَبْرِ وَقِسْنَا الثُّقَسَاءَ عَلَيْهَا لِأَنَّهَا فِي مَعْنَاهَا فَإِنْ طَهَّرْتِنِي أَثْنَاءَ النَّهَارِ سَتَجِبُ لَهَا أَنْ تَمْسِكَ بِقِيَّةِ النَّهَارِ (المهذب، ج ١، ص ١٧٧ المكتبة الشاملة)

### ▪ **Usia Perempuan Menopause (Ayisah)**

Menopause adalah masa dimana perempuan sudah berhenti mengalami haid. Dalam istilah fiqih, perempuan yang mengalami menopause disebut dengan *ayisah* (أيسة). Dalam tinjauan kedokteran, kebanyakan perempuan yang telah berusia 40 tahun mengalami menopause. Akan tetapi, ada para wanita yang meskipun usia mereka sudah lebih dari 40 tahun masih tetap mengeluarkan darah kewanitaannya (haid).

Bagaimana pandangan fiqih tentang batas minimal perempuan mulai mengalami masa menopause (*sinn al-ya's*)?

Tentang usia permulaan menopause, para ulama berbeda pendapat, sebagaimana keterangan dari kitab Mawahib al-Jalil li Syarh Mukhtashar al-Khalîl, juz I, hlm. 540:

- A. Menurut pendapat Ibn Sya'ban, usia mulai menopause adalah 50 tahun.
- B. Menurut pendapat Ibn Syas dan Imam Malik usia mulai menopause adalah 70 tahun.
- C. Menurut pendapat Ibn Rusyd usia mulai menopause adalah 60 tahun.

وَأَمَّا الْأَيْسَةُ فَاخْتَلَفَ فِي ابْتِدَاءِ سِنِّ الْيَأْسِ فَقَالَ ابْنُ شَعْبَانَ حَمْسُونَ قَالَ ابْنُ عَرَفَةَ: وَلَمْ يَحْكِ الْبَاجِي غَيْرَهُ قَالَ الْأُبَيْ فِي شَرْحِ مُسْلِمٍ وَهُوَ الْمَعْرُوفُ فِي سِتِّهَا وَوَجْهٌ قَوْلِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ابْنَةُ حَمْسِينَ عَجُوزٌ فِي الْعَابِرِينَ

وَقَوْلِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كُلُّ امْرَأَةٍ تُجَاوِزُ خَمْسِينَ سَنَةً فَتَحِيضُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ قَرْشِيَّةً وَقَالَ ابْنُ شَاسٍ سَبْعُونَ وَقَالَ فِي التَّوْضِيحِ: وَقَالَ ابْنُ رُشْدٍ: وَالسُّتُونَ وَقَالَ ابْنُ حَبِيبٍ: يُسْأَلُ النِّسَاءُ وَرُوي عَنْ مَالِكٍ وَقَالَ الْأُبَيُّ وَفِي الْمَدُونَةِ بِنْتُ السَّبْعِينَ آيسُ وَغَيْرَهَا يُسْأَلُ النِّسَاءُ (مواهب الجليل لشرح مختصر الخليل، ج ١، ص ٥٤٠)

(قوله وهو) أَي سِنُ الْيَأْسِ وَقَوْلُهُ ائْتَتَانِ وَسُتُونَ سَنَةً الْخِ عِبَارَةٌ النَّهَائِيَّةِ وَحُدُودُهُ بِاعْتِبَارِ مَا بَلَغَهُمْ بِاِئْتَتَيْنِ وَسُتَيْنِ سَنَةً وَفِيهِ أَقْوَالٌ أُخَرُ أَفْصَاهَا خَمْسٌ وَثَمَانُونَ سَنَةً وَأَدْنَاهَا خَمْسُونَ (إعانة الطالبين، ج ٤، ص ٤١)

#### ▪ **Hukum Darah yang Keluar dari Perempuan Menopause (Ayisah)**

Bagaimana pandangan fiqh tentang darah kewanitaan yang keluar pada masa-masa *menopause* tersebut?

A. Darah tersebut dihukumi *istihadhah* (darah penyakit), bukan darah *fasad* (darah rusak).

(وَالَّذِي يَخْرُجُ مِنَ الْفَرْجِ) أَي قُبُلِ الْمَرْأَةِ مِمَّا تَتَعَلَّقُ بِهِ الْأَحْكَامُ مِنَ الدِّمَاءِ (ثَلَاثَةُ دِمَاءٍ) فَقَطْ وَأَمَّا دَمُ الْفَسَادِ الْخَارِجِ قَبْلَ التَّسْعِ وَدَمُ الْآيِسَةِ فَلَا يَتَعَلَّقُ بِهِ حُكْمٌ وَالْأَصَحُّ أَنَّهُ يُقَالُ لَهُ دَمٌ إِسْتِحَاضَةٍ وَدَمٌ فَسَادٍ (الإفناع للشربيني، ج ١، ص ٩٥)

B. Darah tersebut dihukumi darah *fasad*, bukan *istihadhah*.

قَوْلُهُ: (سَوَاءٌ أَخْرَجَ إِثْرَ الْحَيْضِ الْخِ) شَامِلٌ لِمَا تَرَاهُ الصَّغِيرَةُ وَالْآيِسَةُ، وَقِيلَ إِنَّ الْمُسْتِحَاضَةَ هِيَ الَّتِي يُجَاوِزُ دَمُهَا أَكْثَرَ الْحَيْضِ وَيَسْتَمِرُّ، وَعَلَيْهِ فَدَمُ الْآيِسَةِ

وَالصَّغِيرَةَ يُسَمَّى دَمَ فَسَادٍ لَا اسْتِحَاضَةَ اهـ اج (حاشية البجيرمي، ج ٣، ص ٢١٥)

C. Jika darah yang keluar dari perempuan menopause itu tidak kurang dari sehari-semalam, maka darah tersebut dihukumi darah haid, dan jika lebih dari kebiasaan haidnya, maka dihukumi *istihadhah*.

أَقُولُ وَقَدْ يَتَوَقَّفُ فِي قَوْلِهِ مَشْكُوكٌ فِيهِ مَعَ قَوْلِهِمْ أَنَّ الْآيَةَ إِذَا رَأَتْ دَمًا لَمْ يَنْقُصْ عَنْ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ حُكْمَ بَأَنَّهُ حَيْضٌ فَمَا مَعْنَى كَوْنِهِ مَشْكُوكًا فِيهِ مَعَ أَنَّ هَذَا لَوْ وُجِدَ مِثْلُهُ لِغَيْرِ الْآيَةِ لَمْ يُجْعَلْ مَشْكُوكًا فِيهِ بَلْ يُحْكَمُ بِأَنَّهُ حَيْضٌ بِالنِّسْبَةِ لِقَدْرِ عَادَتِهَا وَيُحْكَمُ لِمَا زَادَ بِأَنَّهُ اسْتِحَاضَةٌ إِلَّا أَنْ يُقَالَ لَمَّا خَالَفَتْ مَنْ ثَبَتَ لَهَا بِالْإِسْتِقْرَاءِ الْيَأْسُ فِي هَذِهِ الْمَدِّ أَوْ وَرَثْنَا الشَّكَّ فِيمَا رَأَتْهُ مِنَ الدَّمِ حَيْثُ جَاوَزَ الْأَكْثَرَ عَشْرَ قَوْلِهِ: (عَلَى جَمِيعِهِ) أَيُّ عَلَى قَدْرِ الْعَادَةِ وَمَا زَادَ عَلَيْهِ وَقَوْلِهِ: (بِذَلِكَ) أَيُّ بِأَنَّهُ دَمٌ فَسَادٍ وَقَوْلِهِ: (وَالْإِلَّا) أَيُّ بِأَنْ أَرَادُوا الْحُكْمَ بِذَلِكَ عَلَى مَا زَادَ عَلَى قَدْرِ الْعَادَةِ (حواشي الشرواني والعبادي، ج ١، ص ٤٠٥)

Keterangan tambahan:

- Jumlah waktu minimal haid adalah sehari semalam (24 jam)
- Jumlah waktu maksimal haid adalah 15 hari (24 jam x 15 = 360 jam)
- Darah *istihadhah* (fasad) adalah darah yang keluar bukan pada masa-masa haid dan nifas.

(قَوْلُهُ بِدُونِ سِتَّةِ عَشَرَ يَوْمًا) أَيُّ بِمَا لَا يَسَعُ حَيْضًا وَطَهْرًا فَإِنْ رَأَتْهُ بِمَا يَسَعُهُمَا فَلَيْسَ بِحَيْضٍ بَلْ هُوَ دَمٌ فَسَادٍ (قَوْلُهُ وَأَقْلَهُ) أَيُّ الْحَيْضِ وَقَوْلُهُ يَوْمٌ وَلَيْلَةٌ أَيُّ قَدْرُهُمَا مَعَ اتِّصَالِ الْحَيْضِ وَهُوَ أَرْبَعٌ وَعِشْرُونَ سَاعَةً. وَالْمُرَادُ بِالْإِتِّصَالِ أَنْ يَكُونَ نَحْوَ

الْقُطْنَةَ بِحَيْثُ لَوْ أُدْخِلَ تَلَوَّثَ وَإِنْ لَمْ يَخْرُجِ الدَّمُ إِلَى مَا يَجِبُ غَسْلُهُ فِي الْأَسْتِنْجَاءِ  
(قَوْلُهُ وَأَكْثَرُهُ) أَيِ الْحَيْضِ وَقَوْلُهُ خَمْسَةَ عَشَرَ يَوْمًا أَيِ بِلْيَالِهَا وَإِنْ لَمْ يَتَّصِلْ لَكِنْ  
بِشَرْطٍ أَنْ تَكُونَ أَوْقَاتِ الدِّمَاءِ مَجْمُوعَهَا أَرْبَعٌ وَعِشْرُونَ سَاعَةً فَإِنْ لَمْ يَبْلُغْ  
مَجْمُوعَهَا مَا ذُكِرَ كَانَ دَمٌ فَسَادٍ (إِعَانَةُ الطَّالِبِينَ، ج ١، ص ٧٢)

وَحَاصِلُ ذَلِكَ أَنَّ الْأَسْتِحَاضَةَ هِيَ الدَّمُ الْخَارِجُ فِي غَيْرِ أَوْقَاتِ الْحَيْضِ وَالنِّفَاسِ بِأَنْ  
خَرَجَ قَبْلَ تِسْعِ سِنِينَ أَوْ بَعْدَهَا وَنَقَصَ عَن قَدْرِ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ وَبِأَنْ زَادَ عَلَى خَمْسَةَ  
عَشَرَ يَوْمًا بِلْيَالِهَا أَوْ آتَى قَبْلَ تَمَامِ أَقَلِّ الظُّهْرِ أَوْ مَعَ الطَّلَقِ وَلَمْ يَتَّصِلْ بِحَيْضٍ قَبْلَهُ  
(إِعَانَةُ الطَّالِبِينَ، ج ١، ص ٧٤)

### ▪ Melahirkan Melalui Jalan Operasi, Adakah Kewajiban Mandi?

Proses melahirkan terkadang tidak dapat dilakukan secara normal demi menjaga keselamatan sang ibu dan jabang bayi. Sehingga diperlukan proses operasi pembedahan (*cesar*).

Bagaimanakah pandangan fiqih tentang perempuan yang melahirkan melalui proses operasi? Apakah ada kewajiban mandi bagi perempuan tersebut?

A. **Wajib** menurut al-Ramli.

B. Menurut sebagian ulama' hukumnya diperinci:

- a) **Wajib**, jika tertutupnya farji itu cacat sejak lahir
- b) **Tidak wajib**, jika tertutupnya farji itu tidak cacat sejak lahir.

Hal di atas sesuai dengan yang dijelaskan dalam kitab Hawasyi al-Syarwani wa Ibn al-Qasim wa al-'Ubadi, juz I, hlm. 423 dan kitab al-Bajuri, juz, I hlm. 74:

وَلَوْ وُلِدَتْ مِنْ غَيْرِ الطَّرِيقِ الْمُعْتَادِ فَالَّذِي يَظْهَرُ وَجُوبُ الْغُسْلِ أَخْذًا مِمَّا بَحَثَهُ  
الرَّمْلِيُّ فِيْمَا لَوْ قَالَ إِنْ وُلِدَتْ فَأَنْتَ طَالِقٌ فَوَلَدَتْ مِنْ غَيْرِ طَرِيقَةِ الْمُعْتَادِ وَقَالَ

بَعْضُهُمْ قَدْ يَتَّجَهُ عَدَمُ الْوُجُوبِ لِأَنَّ عَلَّتَهُ أَنَّ الْوَلَدَ مِنِّي مُنْعَقِدٌ وَلَا عِبْرَةَ  
 بِخُرُوجِهِ مِنْ غَيْرِ طَرِيقَةِ الْمُعْتَادِ مَعَ انْفِتَاحِ الْأَصْلِيِّ وَرَدَّ بِأَنَّ الْوِلَادَةَ نَفْسَهَا  
 صَارَتْ مُوجِبَةً لِلْغُسْلِ فَهِيَ غَيْرُ خُرُوجِ الْمَيِّ اه وَقَوْلُهُ فَالَّذِي يَظْهَرُ الْخُ أَي  
 وَفَاقًا لِلشَّوْبَرِيِّ وَالْمَدَابِغِيِّ وَقَوْلُهُ وَقَالَ بَعْضُهُمْ الْخُ وَهُوَ الْقَلْبِيُّ وَيُؤَافِقُهُ قَوْلُ  
 الشَّيْبَرَامِلِسِيِّ وَالْأَطْفِيحِيِّ وَيَنْبَغِي أَنْ يَأْتِيَ فِيهِ مَا تَقَدَّمَ مِنَ التَّفْصِيلِ فِي إِنْسَادِ  
 الْفَرْجِ بَيْنَ الْأَصْلِيِّ وَالْعَارِضِ فَإِنْ كَانَ الْإِنْسَادُ أَصْلِيًّا قِيلَ لَهَا وِلَادَةٌ وَكَانَتْ  
 مُوجِبَةً لِلْغُسْلِ وَإِلَّا فَلَا. (حواشي الشرواني وابن القاسم و العباد، ج ١، ص  
 (٤٢٣)



## B. SHALAT

### SHALAT FARDHU

#### ▪ Dalil Al-Qur'an tentang Waktu Shalat

Shalat 5 waktu adalah kewajiban bagi tiap muslim mukallaf yang telah ditentukan waktunya. Banyak sekali hadist rasul yang menjelaskan tentang ketentuan waktu shalat maktubah.

Adakah dalil al-Qur'an yang menjelaskan ketentuan waktu shalat maktubah?

Dalam surat al-Isra' ayat 78 disebutkan:

أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنِ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا  
(سورة الإسراء: ٧٨)

Dirikanlah shalat dari sesudah matahari tergelincir sampai gelap malam dan (dirikanlah pula shalat) subuh. Sesungguhnya shalat subuh itu disaksikan (oleh malaikat).

Dalam tafsir Ibn Katsir, juz III, halaman 52, Ibn Katsir menafsirkan bahwa ayat لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ itu bermakna shalat zhuhur, ashar, magrib dan isya'.

Sedangkan ayat قُرْآنِ الْفَجْرِ diartikan sebagai shalat shubuh/fajar. Berikut secara lengkap nukilan dari tafsir tersebut.

فَمِنْ قَوْلِهِ: (لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ) وَهُوَ ظَلَامَةٌ، وَقِيلَ غُرُوبِ الشَّمْسِ، اخذ منه الظهر والعصر والمغرب والعشاء. وقوله: (والقران الفجر) يعني صلاة الفجر (تفسير ابن كثير، ج ٣، ص ٥٢)

Juga tertera dalam surat Thaha ayat 130:

فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ أَنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَىٰ (سورة طه: ١٣٠)

Maka sabarlah kamu atas apa yang mereka katakan, dan bertasbihlah dengan memuji Tuhanmu, sebelum terbit matahari dan sebelum terbenamnya dan bertasbih pulalah pada waktu-waktu di malam hari dan pada waktu-waktu di siang hari, supaya kamu merasa senang.

Dalam tafsir al-Kabir Mafatih al-Ghaib, juz XXI, halaman 115, Syekh Fahrudin Muhammad Bin Husain Bin Hasan Ibn Tamimi dalam kitabnya menafsirkan bahwa ayat *قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ* menunjukkan waktu shalat subuh, dan ayat *وَقَبْلَ غُرُوبِهَا* menunjukkan waktu shalat zhuhur dan ashar. Sedangkan ayat *وَمِنْ أَنَاءِ اللَّيْلِ* menunjukkan waktu shalat magrib dan isya'. Berikut secara lengkap tafsir tersebut:

فَقَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ هُوَ صَلَاةُ الْفَجْرِ، وَقَبْلَ غُرُوبِهَا هُوَ الظُّهْرُ وَالْعَصْرُ لِأَنَّهَا جَمِيعًا قَبْلَ الْغُرُوبِ، وَمِنْ أَنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحِ الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ (التفسير الكبير، ج ٢١-٢٢، ص ١١٥)

### ▪ **Macam Waktu Pelaksanaan Shalat Isya'**

Shalat isya' merupakan shalat fardlu yang memiliki waktu paling panjang yakni kurang lebih 9 jam. Dalam hal ini para ulama' berbeda pendapat mengenai waktu yang paling utama untuk melaksanakan shalat isya' di antaranya :

#### A. Menyegerakan shalat isya'

Disunnahkan menyegerakan shalat isya' di awal waktu. Hal ini berdasarkan firman Allah pada surat Al-Baqarah ayat 148 (فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ) berlombalah kamu pada kebaikan. Hasyiah al-Jamal 'ala Syarh al-Minhaj juz I, hlm. 431-432, al-Majmû' Syarh al-Muhadzab, juz IV, hlm. 39:

( وَسُنَّ تَعَجِيلَ صَلَاةٍ ) وَلَوْ عِشَاءً ( لِأَوَّلِ وَقْتِهَا ) لِخَيْرِ { ابْنِ مَسْعُودٍ سَأَلَتْ  
التَّيَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ قَالَ الصَّلَاةُ لِأَوَّلِ وَقْتِهَا }

## B. Sunnah mengakhirkan shalat isya'

Disunahkan mengakhirkan shalat isya' sebagaimana dikisahkan bahwa ada seorang perawi yang pernah menyaksikan nabi Muhammad mengakhirkan shalat isya' di waktu-waktu ikhtiyar. Syarh al-Minhaj al-Jamal, juz I, hlm 433, al-Majmû' Syarh al-Muhadzab, juz IV, hlm. 51:

كَانَ التَّيَّبِيُّ يَسْتَحِبُّ أَنْ يُؤَخَّرَ الْعِشَاءَ (حاشية الجمل، ج ١، ص ٤٣٣)

Abi Barzah al-Silamiyi meriwayatkan bahwasanya dia sesekali pernah melihat nabi mengakhirkan shalat isya'. Hal ini menunjukkan bahwa mengakhirkan shalat isya' itu diperbolehkan tapi tidak diutamakan karena nabi hanya melakukannya sesekali waktu. Syarh Minhaj al-Thullab, juz I, hlm. 433:

قوله: (كان يستحب أن يؤخر العشاء إلخ) ليس هذا من أخباره صلى الله عليه وسلم وإنما هو من أخبار الراوي بحسب ما فهمه من تأخيره صلى الله عليه وسلم لفعلا أحيانا (شرح منهج الطلاب، ج ١، ص ٤٣٣)

### ▪ Awal Difardhukannya Shalat

Shalat merupakan rukun islam yang ke-2, dikerjakan sebanyak 5x dalam sehari semalam dan diwajibkan bagi setiap mukallaf dan orang yang berakal bahkan ketika sakitpun kita tetap diwajibkan melaksanakan shalat, kecuali orang yang meninggal dan orang yang tidak berakal yang mendapatkan *rukhsah* (keringanan) untuk tidak melaksanakan shalat.

Shalat difardlukan pada malam isra' sejumlah 50 shalat dan kemudian mendapat keringanan sampai menjadi 5 shalat sehari semalam. Shalat lima waktu merupakan kumpulan dari

shalatnya nabi-nabi terdahulu, antara lain: Shalat shubuh milik nabi Adam, dzuhur nabi Ibrahim, 'ashar nabi Sulaiman, maghrib nabi Isa, isya' nabi Yunus/Musa.

(قَوْلُهُ خَمْسٌ) وَذَلِكَ لِجَبْرِ الصَّحِيحَيْنِ فَرَضَ اللَّهُ عَلَى أُمَّتِي لَيْلَةَ الْإِسْرَاءِ خَمْسِينَ صَلَاةً فَلَمْ أَزَلْ أُرَاجِعُهُ وَأَسْأَلُهُ التَّخْفِيفَ حَتَّى جَعَلَهَا خَمْسًا فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِمُعَاذٍ لَمَّا بَعَثَهُ إِلَى الْيَمَنِ أَخْبَرَهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ وَالْحِكْمَةُ فِي كَوْنِ الْمَكْتُوباتِ سَبْعَ عَشْرَةَ رَكْعَةً أَنَّ زَمَانَ الْيَقْظَةِ مِنَ الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ سَبْعَ عَشْرَةَ سَاعَةً غَالِبًا إِثْنَا عَشَرَ فِي النَّهَارِ وَنَحْوُ ثَلَاثِ سَاعَاتٍ مِنَ الْعُرُوبِ وَسَاعَتَيْنِ مِنْ قُبَيْلِ الْفَجْرِ فَجُعِلَ لِكُلِّ سَاعَةٍ رَكْعَةٌ جَبْرًا لِمَا يَقَعُ مِنَ التَّقْصِيرِ (اعانة الطالبين، ج ١، ص ٢١)

وَفَرِضْتُ لَيْلَةَ الْمُعْرَاجِ فِي السَّمَاءِ وَهَذِهِ الصَّلَوَاتُ تَفَرَّقَتْ فِي الْأَنْبِيَاءِ فَالْفَجْرُ لِأَدَمَ وَالظُّهْرُ لِإِبْرَاهِيمَ وَالْعَصْرُ لِسُلَيْمَانَ وَالْمَغْرِبُ لِعِيسَى رَكْعَتَيْنِ عَنْ نَفْسِهِ وَرَكْعَةً عَنْ أُمَّهِ وَالْعِشَاءُ خُصَّتْ بِهِ هَذِهِ الْأُمَّةَ، وَقِيلَ الظُّهْرُ لِدَاوُدَ وَالْمَغْرِبُ لِعِصْقُوبَ وَالْعِشَاءُ لِيُونُسَ وَقِيلَ لِمُوسَى وَالْأَصْحَحُ أَنَّ الْعِشَاءَ مِنْ خُصُوصِيَّتِنَا كَمَا نَقَلَهُ الشُّبْرَاهِمَلِيُّ عَنْ ابْنِ قَاسِمٍ (نهاية الزين، ص ٨)

#### ▪ **Hukum Melafadzkan Bacaan Niat sebelum Takbir**

Niat secara bahasa adalah menyengaja, sedangkan menurut syara' adalah menyengaja (dalam hati) bersamaan dengan awal perbuatan. Menurut Kitab I'anah at-Thalibin hlm. 126 juz I, Tausyeh 'Ala Ibn Qasim hlm. 55, Kifayah al-Akhyar hlm 102.

Bagaimana hukum Melafadzkan bacaan Niat sebelum takbir?

- A. **Sunnah**, untuk membantu hati dalam niat. Yang telah di jelaskan dalam kitab Mughni muhtaj, juz I, hlm. 150 dan Hasyiah al-Bajuri 'ala Ibn Qasim al-Ghazi, juz I, hlm.140:

(وَيُنْدَبُ التُّطُقُ) بِالْمَنُوي (قَبْلَ التَّكْبِيرِ) لِيُسَاعِدَ اللِّسَانُ القَلْبَ وَلَا يَأْتَهُ أَبْعَدُ  
عَنْ الوَسْوَيسِ (مغني المحتاج، ج:١، ص:١٥٠. الحاشيه الباجوري على ابن قاسم  
الغزي، ج ١، ص ١٤٠)

- B. **Bid'ah**, karena di dalam hadist tidak menerangkan shalat dimulai dengan melafadzkan niat. Mausu'ah al-Fiqhiyyah al-Muyasarah, juz II, hlm. 5:

وَقَالَ فِي التَّعْلِيْقِ: (وَفِي الْحَدِيثِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يَسْتَفْتِحُهَا بِنَحْوِ قَوْلِهِمْ:  
نَوَيْتُ أَنْ أُصَلِّيَ) إِنْخَبَلٌ هَذَا مِنَ الْبِدْعِ إِتِّفَاقًا (الموسوعة الفقهية الميسرة، ج  
٢، ص ٥)

- C. **Wajib**, melafadzkan niat. Yang telah di jelaskan dalam kitab Mughni muhtaj, juz I, hlm. 150:

قال الأذرعى ولا دليل للندب اه وهو ممنوع بل قيل بوجوب التلفظ بالنية في  
كل عبادة ولو عقب النية بلفظ إن شاء الله (مغني المحتاج، ج ١، ص ١٥٠)

- D. **Makruh**, Menurut ulama' Malikiyah kecuali bagi orang yang was-was maka dihukumi boleh. Sebagaimana di jelaskan pada kitab Ashal al-Madarik Syarh Irsyad al-Salik juz I, hlm. 193:

فَالْحَاصِلُ أَنَّ التُّطُقَ بِالنِّيَّةِ مَكْرُوهٌ وَبِدْعَةٌ إِلا مَن كَثُرَ عَلَيْهِ الوَسْوَيسُ فَيَجُوزُ لَهُ  
ذَلِكَ لِذَفْعِ مَا عَلَيْهِ مِنَ الوَسْوَيسِ (اسهل المدارك شرح ارشادالسالك، ج ١، ص  
١٩٤)

▪ **Hukum Shalat dengan Melafadzkan Niat yang Tidak Sesuai dengan Hati**

A. **Sah**, jika tidak disengaja, hal ini dijelaskan pada kitab Hasyiah al-Jamal 'ala Syarh al-Minhaj, juz II, hlm. 6:

فَلَا يَكْفِي التُّطُقُ مَعَ غَفْلَتِهِ وَلَا يَضُرُّ التُّطُقُ بِخِلَافِ مَا فِيهِ كَأَنَّ نَوَى الظُّهْرِ فَسَبَقَ لِسَانِهِ إِلَى غَيْرِهَا (حاشية الجمل على شرح المنهج، ج ٢، ص ٦)

B. **Tidak sah**, jika disengaja dan mengetahuinya. Sebagaimana dijelaskan pada kitab Mughni al-Muhtaj, juz I, hlm. 150:

ولو قلب المصلي صلاته التي هو فيها صلاة أخرى علما عامدا بطلت صلاته (مغني المحتاج، ج ١، ص ١٥٠)

▪ **Hukum Takbiratul Ihram dengan Menambah Al pada Lafadz Akbar**

Nabi memulai shalat dengan membaca takbir, yaitu Allahu akbar. Bagaimana hukum membaca takbir dengan menambah Al pada lafadz Akbar.

A. **Tidak boleh**, menurut kesepakatan Ulama'.

Sebagaimana diterangkan dalam kitab al-Majmû' Syarh al-Muhadzab, juz III, hlm 242-243:

أما قوله: (إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَدْخُلُ فِي الصَّلَاةِ بِقَوْلِهِ اللَّهُ أَكْبَرُ) فَلَا حَدِيثَ فِيهِ مَشْهُورَةٌ وَأَمَّا قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أَصَلِّي" فَرَوَاهُ الْبُخَارِيُّ مِنْ رِوَايَةِ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ فَإِنَّ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ اِنْتَعَدَتْ صَلَاتُهُ بِالْإِجْمَاعِ (المجموع شرح المذهب، ج ٣، ص ٢٤٢-٢٤٣)

B. **Boleh dan Sah shalatnya**, sebagaimana diterangkan dalam kitab al-Majmû' Syarh al-Muhadzab, juz III, hlm 242-243:

فَإِنْ قَالَ اللَّهُ الْأَكْبَرُ ائْتَعَدْتُ عَلَى الْمَذْهَبِ الصَّحِيحِ وَبِهِ قَطَعَ الْجُمْهُورُ وَحَتَّى الْقَاضِي أَبُو الطَّيِّبِ وَصَاحِبُ التَّمِيمَةِ وَعَظِيمَاهُمَا قَوْلًا إِنَّهُ لَا تَتَعَقَّدُ بِهِ الصَّلَاةُ وَهُوَ مَذْهَبُ مَالِكٍ وَأَحْمَدَ وَدَاوُدَ (المجموع شرح المذهب، ج ٣، ص ٢٤٢-٢٤٣)

### ▪ Tata Cara Mengangkat Kedua Telapak Tangan ketika Takbir

Ketika takbiratul ihram seringkali kita melihat seseorang yang shalat mengangkat kedua telapak tangannya dengan cara yang berbeda-beda, sebenarnya bagaimanakah tata cara mengangkat tangan ketika takbiratul ihram?

Tata cara mengangkat tangan saat takbirotul ihram adalah sebagai berikut: mengangkat kedua telapak tangan dalam keadaan terbuka ke arah kiblat, serta membentangkan jari-jari tangan dengan menempatkan pada atas telinga sedangkan ibu jari bertempat pada cuping (tempat anting-anting) telinga, dan telapak tanganya disejajarkan dengan bahu. Fath al-Wahab, juz I, hlm.71, kitab Syarh al-Minhaj, juz I, hlm.338, dan kitab I'ana al-Thalibin, juz I, hlm.134, al-Raudhah hlm.105:

(وَأَسْنٌ (مُصَلِّ) مِنْ إِمَامٍ وَغَيْرِهِ (رَفَعُ كَفَّيْهِ) لِلْقِبْلَةِ مَكْشُوفَتَيْنِ مَنْشُورَتَيْنِ الْأَصَابِعِ مُفَرَّقَةً وَسَطًا (مَعَ) ائْتِدَاءِ تَكْبِيرِ (تَحْرُمُهُ حَذْوٌ) بِدَالٍ مُعْجَمَةٍ أَيْ مُقَابِلِ (مَنْكَبِيهِ) (فتح الوهاب، ج ١، ص ٣٩)

أَيُّ وَسْنٌ رَفَعُ كَفَّيْهِ لِحَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَذْوً مَنْكَبِيهِ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ (إِعَانَةُ الطَّالِبِينَ، ج ١، ص ١٣٤)

Berikut ini adalah tatacara mengangkat tangan saat bertakbir bagi orang yang tangannya terpotong:

- A. Ketika yang terpotong adalah pergelangan dari kedua tangan atau salah satunya maka yang diangkat adalah lengan bawah (hasta)

- B. Ketika yang terpotong adalah siku dari kedua tangan atau salah satunya maka yang diangkat adalah lengan atas.
- C. Ketika tidak mampu untuk mengangkat lengan atas maka cukup semampunya. Kecuali dengan tambahan yang terpotong adalah dari kedua tangan atau salah satunya maka yang diangkat adalah yang sehat.

Hal di atas sebagaimana dijelaskan di dalam kitab Hasyiah al-Jamal 'ala Syarh al-Minhaj, juz II, hlm. 19:

وَأَمَّا حَظُّ الْيَدَيْنِ فَبَعْدَ انْتِهَاءِ التَّكْبِيرِ وَلَوْ تَعَدَّرَ أَوْ تَعَسَّرَ رَفْعُ إِحْدَى يَدَيْهِ رَفَعِ الْأُخْرَى وَلَوْ قَطَعَتْ يَدُهُ مِنَ الْكُوعِ رَفَعَ السَّاعِدَ أَوْ مِنَ الْمِرْفَقِ رَفَعَ الْعُضْدَ وَلَوْ لَمْ يَقْدِرْ عَلَى الرَّفْعِ الْمَسْنُونِ بَأَن كَانَ إِذَا رَفَعَ زَادَ أَوْ نَقَصَ أَتَى بِالْمُمْكِنِ مِنْهُمَا  
(حاشية الجمل على شرح المنهاج، ج ٢، ص ١٩)

#### ▪ Batasan Ruku'

Ruku' adalah salah satu rukun dalam shalat. Ruku' dilakukan dengan cara merundukkan kepala ke depan, yang sekiranya kedua telapak tangan mampu memegang lutut. Namun, bagaimanakah tuntunan fiqih tentang batasan ruku' yang benar?

Posisi ruku' yang *afdhal* adalah dengan cara merundukkan punggung dan leher merata lurus bagaikan papan. Keterangan dari kitab Fath al-Mu'in, hlm. 20:

وَسَنَّ فِي الرُّكُوعِ تَسْوِيَةَ ظَهْرٍ وَعُنُقٍ بِأَن يَمُدَّ هُمَا حَتَّى يَصِيرَا كَالصَّفِيْحَةِ الْوَاحِدَةِ لِلتَّبَاعِ (فتح المعين، ص ٢٠)

Sedangkan posisi minimal ruku' yang dianggap sah, yaitu dengan merundukkan punggung namun tidak sampai punggung tersebut rata sebagaimana dalam posisi ruku' yang *afdhal*. Keterangan dari kitab Hasyiah al-Jamal 'ala Syarh al-Minhaj, juz II, hlm. 21:



وَقَوْلُهُ بِحَيْثُ لَا يُسَمَّى قَائِمًا صَابِطًا لِلْإِنْجَاءِ السَّالِبِ لِلْقِيَامِ وَعِبَارَةٌ شَرَحَ م ر  
وَالْإِنْجَاءُ السَّالِبُ لِلْإِسْمِ أَنْ يَصِيرَ إِلَى الرُّكُوعِ أَقْرَبُ قَالَهُ فِي الْمَجْمُوعِ لَا إِنْ كَانَ إِلَى  
الْقِيَامِ أَقْرَبُ أَوْ مُسْتَوَى الْأَمْرَانِ كَمَا أَفْهَمَهُ كَلَامُ الرَّوْضَةِ أَيْضًا انْتَهَتْ قَوْلُهُ  
(حاشية الجمل على شرح المنهج، ج ٢، ص ٢١)

Dan diterangkan juga dalam kitab al-Majmû' Syarh al-Muhadzab, juz III, hlm. 410:

فِي مَذَاهِبِ الْعُلَمَاءِ فِي حَدِّ الرُّكُوعِ: مَذْهَبُنَا أَنَّهُ يَجِبُ أَنْ يَنْحَنِيَ بِحَيْثُ تَنَالُ رَاحَتَاهُ  
رُكْبَتَهُ وَلَا يَجِبُ وَضْعُهُمَا عَلَى الرُّكْبَتَيْنِ وَتَجِبُ الطَّمَأْنِينَةُ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ  
وَالْإِعْتِدَالِ مِنَ الرُّكُوعِ وَالْجُلُوسِ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ وَبِهَذَا كَلَّمَ قَالَ مَالِكٌ وَأَحْمَدُ وَدَاوُدُ  
وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ يَكْفِيهِ فِي الرُّكُوعِ أَذْنَى إِنْجَاءٍ وَلَا تَجِبُ الطَّمَأْنِينَةُ فِي شَيْءٍ مِنْ هَذِهِ  
الْأَرْكَانِ (المجموع شرح المذهب، ج ٣، ص ٤١٠)

Posisi ruku' ketika dalam keadaan tidak mampu untuk melaksanakan ruku' dengan sempurna, maka ruku' cukup dilakukan dengan isyarat mata ketika berdiri. Keterangan kitab Kifayah al-Akhyâr, juz I, hlm. 108:

فَإِنْ عَجَزَ أَوْ مَا يَطْرُقُ مِنْ قِيَامٍ هَذَا فِي الْقَائِمِ (كفاية الأخيار، ج ١، ص ١٠٨)

#### A. Tidak Makruh

Para ulama' cenderung memilih "Memejamkan mata saat shalat tidaklah makruh bila tidak dikhawatirkan berdampak dharâr.

وَالْمُخْتَارُ أَنَّهُ لَا يُكْرَهُ إِذَا لَمْ يَخَفْ ضَرَرًا؛ لِأَنَّهُ يَجْمَعُ الْحُشُوعَ وَحُضُورَ الْقَلْبِ،  
وَيَمْنَعُ مِنْ إِرْسَالِ النَّظَرِ وَتَفْرِيقِ الدَّهْنِ، قَالَ الْبَيْهَقِيُّ: وَقَدْ رَوَيْنَا عَنْ مُجَاهِدٍ  
وَقَتَادَةَ أَنَّهُمَا كَرِهَا تَعْمِيصَ الْعَيْنَيْنِ فِي الصَّلَاةِ وَفِيهِ حَدِيثٌ (مجموع شرح

المذهب، ج ٣، ص ٣١٤، المكتبة الشاملة)

### ▪ Hukum Menguap ketika Shalat

Menguap dalam shalat sering dialami ketika dalam keadaan lelah. Menguap adalah keadaan dimana kita membuka mulut dan mengeluarkan udara karena kelelahan atau mengantuk. Lalu, bagaimana hukum menguap dalam keadaan shalat?

Nabi Muhammad saw. bersabda "Ketika kalian menguap dalam shalat maka tahanlah sebisa mungkin. Sesungguhnya ketika kalian berkata Ha Ha (dalam keadaan menguap) syaitan tertawa".

Ulama' fiqih berpendapat bahwa makruh hukumnya menguap dalam keadaan shalat maupun diluar shalat. Maka ketika menguap dianjurkan untuk menutup mulut dengan menggunakan tangan baik (menguap) dalam keadaan shalat maupun selain shalat. Sebagaimana keterangan dalam kitab al-Majmu' Syarh al-Muhadzab, juz V, hlm. 119:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِذَا تَنَاءَبَ أَحَدَكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيُرِدَّهُ مَا اسْتَطَاعَ، فَإِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قَالَ: هَا هَا، ضَحِكَ الشَّيْطَانُ مِنْهُ.  
وَقَالَ أَصْحَابُنَا: فَيُكْرَهُ التَّنَائُبُ فِي الصَّلَاةِ وَيُكْرَهُ فِي غَيْرِهَا أَيْضًا، فَإِنْ تَنَاءَبَ فَلْيُرِدَّهُ مَا اسْتَطَاعَ، وَيُسْتَحَبُّ وَضْعُ يَدِهِ عَلَى فِئِهِ سَوَاءً كَانَ فِي الصَّلَاةِ أَمْ لَا  
(المجموع شرح المهدب، ج ٥، ص ١١٩)

### ▪ Hukum Tertawa dan Menangis ketika Shalat

Shalat merupakan kewajiban seorang yang harus dilaksanakan dengan khusyu' dan tenang. Terkadang ada orang yang shalat dengan sangat khusyu' sampai orang tersebut menangis, ada juga yang shalat dengan tertawa karena digoda temannya atau melihat sesuatu yang lucu, sehingga shalat orang itu pun terganggu. Lalu, bagaimanakah fiqih memandang hal tersebut?

Jika menampakkan 2 huruf maka batal shalatnya dan jika hal tersebut tidak menampakkan 2 huruf maka tidak batal shalatnya. Sebagaimana keterangan dalam kitab al-Majmu' Syarh al-Muhadzab, juz V, hlm. 94 dan kitab Fath al-Mu'in, juz I, hlm. 28:

وَأَمَّا الصَّحِيحُ وَالْبُكَاءُ وَالْأَنْبِيْنُ وَالنَّأْوُهُ وَالنَّفْحُ وَنَحْوُهَا: فَإِنْ بَانَ مِنْهُ حَرْفَانِ بَطَلَتْ صَلَاتُهُ، وَإِلَّا فَلَا، وَسِوَاءَ بَكَى لِلدُّنْيَا أَوْ الْآخِرَةِ (الْمَجْمُوعُ شَرْحُ الْمُهَدَّبِ، ج ٥، ص

(٩٤

أَوْظَهَرَ فِي (نَحْوِهِ) كَسَعَالٍ وَبُكَاءٍ وَعَطَاسٍ وَصَحِيحٍ (فَتَحُّ الْمُعِينِ، ص ٢٨)

#### ▪ Hukum Terbukanya Aurat dan Kejatuhan Najis Ketika Shalat

Tertutupnya aurat dan suci dari najis merupakan sebagian dari syarat sahnya shalat. Namun ketika sedang melaksanakan shalat aurat terbuka atau kejatuhan najis maka bagaimana hukum shalat tersebut?

- A. Aurat yang terbuka secara tidak sengaja **tidak membatalkan** shalat jika segera ditutup. Jika tidak segera ditutup maka shalatnya **batal**.
- B. Najis (tidak *ma'fu*) ada yang kering dan ada yang basah.
  - Najis yang kering jika segera dibuang maka **tidak membatalkan** shalat. Jika tidak segera dibuang maka shalatnya **batal**.
  - Najis yang basah jika segera dibuang pakaiannya maka **tidak membatalkan** shalat. Jika tidak segera dibuang pakaiannya maka shalatnya **batal**.

Namun jika membuang najis dengan menggunakan tangan atau lengan baju maka shalatnya secara mutlak **batal**.

Sebagaimana dijelaskan dalam kitab Fath al-Qarib, juz I, hlm. 16 dan kitab al-Majmu' Syarh al-Muhadzab, juz V, hlm. 9:

وَحُدُوثُ التَّجَاسَةِ الَّتِي لَا يُعْفَى عَنْهَا وَلَوْ وَقَعَ عَلَى تَوْبِهِ نَجَاسَةٌ يَابِسَةٌ فَنُفِصَ تَوْبُهُ حَالًا لَمْ تَبْطُلْ صَلَاتُهُ وَانْكَشَافُ الْعَوْرَةِ عَمْدًا فَاِنْكَشَفَهَا الرِّيحُ فَسَتَرَهَا فِي الْحَالِ لَمْ تَبْطُلْ صَلَاتُهُ (فتح القريب، ص ١٦)

فَإِنْ أَرَاهُ فِي الْحَالِ كَمَنْ كَشَفَتِ الرِّيحُ عَوْرَتَهُ فَسَتَرَهَا فِي الْحَالِ، أَوْ وَقَعَتْ عَلَيْهِ نَجَاسَةٌ يَابِسَةٌ فَتَفَضَّهَا فِي الْحَالِ، أَوْ رُطْبَةً فَأَلْقَى تَوْبَهُ فِي الْحَالِ فَصَلَاتُهُ صَحِيحَةٌ وَإِنْ نَحَّاهَا بِيَدِهِ أَوْ كَبِهَ بَطَلَتْ صَلَاتُهُ (المجموع شرح المهدب، ج ٥، ص ٩١)

#### ▪ Berdehem didalam Shalat

Sebagian orang merasa bahwa ketika imam sangat lama shalatnya, maka ma'mum boleh berdehem seakan-akan dia berkata kepada imam, "Sesungguhnya kamu telah lama dalam shalatmu". Bagaimana hukum berdehem didalam shalat?

- A. **Membatalkan shalat**, jika menampakkan dua huruf dan dilakukan karena kesulitan membaca bacaan sunnah, seperti *qunut*.
- B. **Tidak membatalkan**, jika dilakukan karena kesulitan membaca bacaan wajib, seperti *al-fatihah* walaupun menampakkan dua huruf.

Dijelaskan dalam kitab Fath al-Mu'in, juz I, hlm. 28:

وَتَبْطُلُ بِحَرْفَيْنِ (وَلَوْ) ظَهَرَ فِي (تَنْحِيحٍ لِغَيْرِ تَعَدُّرِ قِرَاءَةٍ وَاجِبَةٍ) كَفَاتِحَةٍ. وَمِثْلُهَا كُلُّ وَاجِبٍ قَوْلِيٍّ كَتَشْهَدِ أَخْبِرِ، وَصَلَاةٍ فِيهِ، فَلَا تَبْطُلُ بِظُهُورِ حَرْفَيْنِ فِي تَنْحِيحٍ لِتَعَدُّرِ رُكْنٍ قَوْلِيٍّ. وَخَرَجَ بِقَوْلِيٍّ "لِغَيْرِ تَعَدُّرِ قِرَاءَةٍ وَاجِبَةٍ" مَا إِذَا ظَهَرَ حَرْفَانِ فِي

تَنْحِجُ لِتَعْدُرَ قِرَاءَةَ مَسْنُونَةٍ كَالسُّورَةِ أَوْ الْقُنُوتِ أَوْ الْجَهْرِ بِالْفَاتِحَةِ فَتَبْطُلُ ( فَتُحْ )  
 (المُعِين، ج ١ ص ٢٨)

- C. **Tidak membatalkan**, meskipun menampakkan dua huruf menurut Imam al-Râfi'i.
- D. **Mutlak tidak membatalkan**, jika lisan terkatup dan jika tidak terkatup dan mengeluarkan 2 huruf maka membatalkan shalat.

Dijelaskan dalam kitab al-Majmu' Syarh al-Muhadzab, juz V, hlm. 95:

والثانى: لا تَبْطُلُ وَإِنْ بَانَ مِنْهُ حَرْفَانِ، قَالَ الرَّافِعِيُّ: وَحُكِيَ هَذَا عَنْ نَصِّ الشَّافِعِيِّ  
 وَالثَّالِثُ: إِنْ كَانَ فَمُهُ مُطْبَقًا لَمْ تَبْطُلْ مُطْلَقًا، وَإِلَّا فَإِنْ بَانَ حَرْفَانِ بَطَلَتْ، وَإِلَّا  
 فَلَا وَبِهَذَا قَطَعَ الْمُتَوَلَّى (المجموع شرح المهذب، ج ٥، ص ٩٥)

#### ▪ **Shalat Tanpa Busana (Telanjang)**

Shalat merupakan ibadah dengan gerakan, bacaan, dan cara tertentu. Shalat menjadi sah hukumnya jika syarat dan rukunnya telah dipenuhi. Dan diantara syarat shalat adalah mengetahui masuknya waktu shalat, menghadap kiblat, menutup aurat. Namun, bagaimana hukum seseorang yang shalat dengan telanjang?

- A. **Boleh**, jika tidak ada sesuatu yang bisa menutupi aurat. Sebagaimana yang telah dijelaskan dalam kitab al-Majmû' Syarh al-Muhadzab, juz IV, hlm 204-205:

قَالَ الْمُصَنِّفُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: وَإِنْ لَمْ يَجِدْ شَيْئًا يَسْتُرُ بِهِ الْعَوْرَةَ، صَلَّى عُرْيَانًا  
 وَلَا يَتْرُكُ الْقِيَامَ، وَقَالَ الْمُرْنِيُّ: يَلْزَمُهُ أَنْ يُصَلِّيَ قَاعِدًا، لِأَنَّهُ يَحْصُلُ لَهُ بِالْقُعُودِ  
 سِتْرٌ بَعْضُ الْعَوْرَةِ، وَسِتْرُ بَعْضِ الْعَوْرَةِ أَكْثَرُ مِنَ الْقِيَامِ؛ لِأَنَّ الْقِيَامَ يَجُوزُ تَرْكُهُ

مَعَ الْقُدْرَةِ، وَالسَّئْرُ لَا يَجُوزُ تَرْكُهُ؛ فَوَجِبَ تَقْدِيمُ السَّئْرِ. وَهَذَا لَا يَصِحُّ؛ لِأَنَّهُ يَتْرُكُ الْقِيَامَ وَالرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ عَلَى التَّمَامِ، وَيَحْضُلُ سَائِرَ الْقَلِيلِ مِنَ الْعَوْرَةِ، مِنَ الْمُحَافَظَةِ عَلَى الْأَرْكَانِ أَوْ بِالْمُحَافَظَةِ عَلَى بَعْضِ الْفَرَضِ. فَإِنْ صَلَّى عُرْيَانًا ثُمَّ وَجَدَ السُّتْرَةَ لَمْ تَلْزَمُهُ الْإِعَادَةُ. إِذَا عَدِمَ السُّتْرَةَ الْوَاجِبَةَ، فَصَلَّى عَارِيًّا، أَوْ سَتَّرَ بَعْضَ الْعَوْرَةِ وَعَجَزَ عَنِ الْبَاقِي وَصَلَّى فَلَا إِعَادَةَ عَلَيْهِ (المجموع شرح المهذب، ج ٤، ص ٢٠٤-٢٠٥)

B. **Tidak boleh**, jika orang tersebut masih memiliki pakaian mutanajis (terkena najis) yang tidak lebih dari seperempat bagian pakaian itu. Sebagaimana yang telah dijelaskan dalam kitab al-Jauharah al-Nayarah, juz I, hlm. 55:

( قَوْلُهُ: وَمَنْ لَمْ يَجِدْ مَا يُزِيلُ بِهِ التَّجَاسَةَ صَلَّى مَعَهَا وَلَمْ يُعِدْ) هَذَا عَلَى وَجْهِينِ  
إِنْ كَانَ رُبْعَ الثَّوْبِ فَصَاعِدًا ظَاهِرًا يُصَلِّي فِيهِ صَلَّى عُرْيَانًا لَا تَجُوزُ صَلَاتُهُ؛ لِأَنَّ  
 رُبْعَ الشَّيْءِ يَقُومُ مَقَامَ كُلِّهِ ، وَإِنْ كَانَ الظَّاهِرُ أَقَلَّ مِنَ الرُّبْعِ فَكَذَا عِنْدَ مُحَمَّدٍ  
 يُصَلِّي فِيهِ وَلَا يَجُوزُ أَنْ يُصَلِّي عُرْيَانًا وَعِنْدَهُمَا يَتَخَيَّرُ بَيْنَ أَنْ يُصَلِّي عُرْيَانًا أَوْ  
 فِيهِ وَالصَّلَاةُ فِيهِ أَفْضَلُ (الجوهرة النيرة، ج ١، ص ٥٥)

### ▪ **Tata Cara Shalat dengan Telanjang**

Shalat adalah salah satu bentuk ibadah kepada Sang Khaliq yang tata cara dan ketentuannya sudah diatur dalam syariat Islam. Salah satu syarat sah shalat adalah menutup aurat. Namun, tidak menutup kemungkinan ada orang yang tidak mempunyai pakaian meskipun hanya untuk menutupi auratnya. Oleh karena itu, bagaimanakah tata cara orang yang shalat dengan tanpa busana/telanjang?

- A. Mengerjakan shalat seperti pada umumnya (berdiri, ruku', sujud) karena berdiri, ruku' dan sujud merupakan kesempurnaan shalat. Menjaga rukun shalat lebih diutamakan daripada menjaga fardhunya shalat.
- B. Harus mengerjakan shalat dengan duduk, karena dengan duduk dapat menutupi sebagian aurat dan menutup aurat lebih dianjurkan daripada berdiri, karena berdiri boleh ditinggalkan meskipun mampu sementara menutup aurat adalah suatu keharusan, oleh karenanya menutupi aurat lebih diutamakan. Sebagaimana dijelaskan dalam kitab al-Majmu' Syarh al-Muhadzab, juz III, hlm. 187:

قَالَ الْمُصَنِّفُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: وَإِنْ لَمْ يَجِدْ شَيْئًا يَسْتُرُ بِهِ الْعَوْرَةَ، صَلَّى غُرْيَانًا وَلَا يَتْرُكُ الْقِيَامَ، وَقَالَ الْمَرْبِيُّ: يَلْزَمُهُ أَنْ يُصَلِّيَ قَاعِدًا، لِأَنَّهُ يَحْصُلُ لَهُ بِالْقُعُودِ سِتْرٌ بَعْضُ الْعَوْرَةِ، وَسِتْرٌ بَعْضُ الْعَوْرَةِ أَكْثَرُ مِنَ الْقِيَامِ؛ لِأَنَّ الْقِيَامَ يَجُوزُ تَرْكُهُ مَعَ الْقُدْرَةِ، وَالسِّتْرُ لَا يَجُوزُ تَرْكُهُ (بحال) فَوَجَبَ تَقْدِيمُ السِّتْرِ. وَهَذَا لَا يَصِحُّ؛ لِأَنَّهُ يَتْرُكُ الْقِيَامَ وَالرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ عَلَى التَّمَامِ، وَيَحْصُلُ لَهُ سِتْرٌ الْقَلِيلِ مِنَ الْعَوْرَةِ، وَالْمُحَافَظَةُ عَلَى الْأَرْكَانِ أَوْلَى مِنَ الْمُحَافَظَةِ عَلَى بَعْضِ الْفُرُصِ.

(المجموع شرح المذهب، ج ٣، ١٨٧٢)

Dan diterangkan dalam kitab al-Ikhtiyar li Ta'îl al-Mukhtâr, juz I, hlm. 46:

وَمَنْ لَمْ يَجِدْ ثَوْبًا صَلَّى غُرْيَانًا قَاعِدًا مُؤَمِّيًّا، وَهُوَ أَفْضَلُ مِنَ الْقِيَامِ (الإختيار لتعليق المختار، ج ١ ص ٤٦)

### ▪ Hukum Memejamkan Mata bagi Orang yang Shalat

Sebagaimana diterangkan dalam kitab-kitab fiqih bahwasannya disunahkan bagi orang yang sedang shalat untuk mengarahkan pandangannya ketempat sujudnya,

terkadang ada seseorang yang shalat dengan memejamkan mata dengan alasan ingin lebih khusyu'. Bagaimana hukum memejamkan mata ketika shalat?

Para ulama' berbeda pendapat

## B. Makruh

Menurut Syekh al-Abdari, salah seorang ashshâb Syafi'i, memejamkan mata saat shalat hukumnya makruh, pendapat ini diambil dari tabi'in, alasannya bahwa hal tersebut merupakan kebiasaan orang-orang Yahudi. Begitu juga tidak ditemukan riwayat bahwa nabi atau sahabat pernah shalat dengan memejamkan mata. Bahkan terdapat satu hadits yang melarang memejamkan mata ketika shalat;

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلَا يَغْمِضُ عَيْنَيْهِ (المجموع الكبير للطبراني، ص ٩٥٦، رقم الحديث ١٠٧٩٤)

"Dari Ibn Abbas, beliau berkata, Rasulullah shallallâhu 'alaihi wasallam bersabda: "Jika salah seorang diantara kamu sekalian sedang shalat, janganlah memejamkan kedua matanya". *al-Majmû' al-Kabîr li al-Thabrânî, no. 10, hlm. 956, Nomor Hadits 10794.*

Dan juga diterangkan dalam kitab al-Majmû' Syarh al-Muhadzab, juz III, hlm. 314, sebagai berikut:

أَمَّا تَغْمِيزُ الْعَيْنِ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ الْعَبْدِيُّ مِنْ أَصْحَابِنَا فِي بَابِ اخْتِلَافِ نِيَّةِ الْإِمَامِ وَالْمَأْمُومِ: يُكْرَهُ أَنْ يُغْمِضَ الْمُصَلِّيَ عَيْنَيْهِ فِي الصَّلَاةِ، قَالَ: قَالَ الطَّحَاوِيُّ: وَهُوَ مَكْرُوهٌ عِنْدَ أَصْحَابِنَا أَيْضًا. وَهُوَ قَوْلُ الثَّوْرِيِّ، وَقَالَ مَالِكٌ: لَا بَأْسَ بِهِ فِي الْفَرِيضَةِ وَالنَّافِلَةِ (المجموع شرح المهذب، ج ٣ ص ٣١٤، المكتبة الشاملة)



دَلِيلُنَا: أَنَّ الثَّوْرِيَّ قَالَ: إِنَّ الْيَهُودَ تَفْعَلُهُ، قَالَ الطَّحَاوِيُّ: وَلَا تَنْتَهُ يُكْرَهُ تَعْمِيضُ الْعَيْنِ؛ فَكَذَا تَعْمِيضُ الْعَيْنَيْنِ، هَذَا مَا ذَكَرَهُ الْعَبْدَرِيُّ، وَلَمْ أَرْ هَذَا الَّذِي ذَكَرَهُ مِنْ الْكِرَاهَةِ لِأَحَدٍ مِنْ أَصْحَابِنَا (مجموع شرح المهذب، ج ٣، ص ٣١٤، المكتبة الشاملة)

### ▪ Lupa Jumlah Bilangan Raka'at Shalat

Dalam melaksanakan shalat harus dengan khusyu'. Khusyu' merupakan syarat diterimanya shalat. Akan tetapi, khusyu' bukan merupakan syarat sahnya shalat. Dengan demikian, jika seseorang tidak khusu' di dalam shalatnya, maka tidak berpengaruh terhadap keabsahan shalat. Meskipun berakibat lupa terhadap jumlah bilangan raka'at, akan tetapi permasalahannya adalah "Bagaimana hukumnya jika lupa dengan jumlah bilangan raka'atnya?"

Seandainya seseorang lupa dengan jumlah bilangan raka'at maka dia harus memilih jumlah raka'at yang diyakini. Yakni jumlah raka'at yang lebih sedikit, seperti 3 raka'at ataukah 4 raka'at. Maka yang harus diambil adalah 3 raka'at, kemudian disunnahkan sujud syahwi. Dijelaskan dalam kitab al-Muwaththa', juz I, hlm. 155:

٢٦٣- حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ يُصَلِّي، جَاءَهُ الشَّيْطَانُ، فَلَيْسَ عَلَيْهِ، حَتَّى لَا يَدْرِي كَمْ صَلَّى، فَإِذَا وَجَدَ ذَلِكَ أَحَدَكُمْ، فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ، وَهُوَ جَالِسٌ (الموطأ، ج ١، ص ١٥٥)

*"sesungguhnya salah satu diantara kamu apabila dalam keadaan shalat maka datanglah Syaithan kepadamu, untuk mengganggu sehingga kamu tidak mengerti berapa jumlah*

*raka'at shalatmu. Maka jika kamu mendapati hal seperti itu maka sujudlah dua kali setelah tasyahud akhir".*

Dijelaskan juga dalam kitab Kifayah al-Akhyar, hlm. 129 dan al-Muhadzab fi Fiqh al-Imam al-Syâfi'î, juz I, hlm. 169:

وَإِذَا شَكَّ فِي عَدَدِ مَا أَتَى بِهِ مِنْ الرَّكَعَاتِ بَنَى عَلَى الْيَقِينِ وَهُوَ الْأَقْلُ وَيَسْجُدُ لَهُ سُجُودَ السَّهْوِ وَمَحَلُّهُ قَبْلَ السَّلَامِ، وَهُوَ سُنَّةٌ (كفایة الأخیار، ج ١، ص ١٢٩)

فَإِنْ شَكَّ فِي تَرَكِّيْهَا بِأَنَّ شَكَّ هَلْ صَلَّى رُكْعَةً أَوْ رُكْعَتَيْنِ أَوْ صَلَّى ثَلَاثًا أَوْ أَرْبَعًا لَزِمَهُ أَنْ يَأْخُذَ بِالْأَقْلِ وَيَأْتِي بِمَا بَقِيَ لِمَا رَوَى أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيُلِقِ الشَّكَّ وَيُؤَيِّنْ عَلَى الْيَقِينِ فَإِنْ اسْتَيْقَنَ التَّمَامَ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ فَإِنْ كَانَتْ صَلَاتُهُ تَامَةً كَانَتْ الرُّكْعَةُ نَافِلَةً لَهُ وَالسَّجْدَتَانِ وَإِنْ كَانَتْ نَاقِصَةً كَانَتْ الرُّكْعَةُ تَمَامًا لِصَلَاتِهِ وَالسَّجْدَتَانِ تَرَعْمَانِ أَنْفِ الشَّيْطَانِ (المهذب في فقه الامام الشافعي، ج ١، ص ١٦٩)

### ▪ Mengulang Shalat Fardhu

Sifat dasar Manusia yaitu melakukan kesalahan dan lupa, tak terkecuali dalam melaksanakan shalat lima waktu. Akibat dari salah satu sifat dasar manusia yang sering lupa, tidak menutup kemungkinan kita melakukan shalat fardhu dua kali dalam satu waktu tanpa ada sebab qadha' sebagai bentuk ihtiyath (hati-hati). Lantas bagaimana pandangan fiqh tentang status shalat fardhu yang kedua?

Shalat yang ke dua menjadi shalat sunnah mutlaq. Sebagaimana dijelaskan di bawah ini:

وَيُؤْخَذُ جَوَابُهُ مِنْ تَعْلِيلِنَا الثَّانِي وَبِمَا ذَكَرَ عَلِمَ أَنَّهُ يَكْفِي لِلنَّفْلِ الْمُطْلَقِ (فتح

الوهاب، ج ١، ص ٤٥. حاشية البجيرمي على شرح المنهج، ج ١، ص ١٨٧. حاشية

الجميل على شرح المنهج، ج ٢، ص ٩)

### ▪ **Hukum Shalat Orang Bisu**

Rukun shalat ada dua yaitu qauli (ucapan) dan fi'li (perbuatan). Rukun fi'li adalah rukun dalam shalat yang berupa gerakan anggota badan. Sedangkan rukun qauli adalah rukun dalam shalat yang berupa ucapan. Bagaimana hukum shalat orang bisu yang tentunya dia tidak mampu melaksanakan rukun qauli?

Shalat orang bisu dihukumi sah sebagaimana diterangkan dalam kitab Hasyiah al-Jamal 'ala Syarh al-Minhaj juz I, hlm. 409, Hasyiah al-Bujairami 'ala Khatibi juz III, hlm. 325 dan al-Iqna' al-Syarbini juz I, hlm. 91:

وَلَا تُرُدُّ صَلَاةُ الْأَخْرَسِ لِأَنَّ وَضْعَ الصَّلَاةِ ذَلِكَ فَلَا يَضُرُّ (حاشية الجمل، ج ١، ص ٤٠٩)

وَلَا تُرُدُّ صَلَاةُ الْأَخْرَسِ لِأَنَّ الْكَلَامَ فِي الْعَالِيَةِ (حاشية البجيرمي على الخطيب، ج ٣، ص ٣٢٥)

### ▪ **Hukum Shalat Tidak Menghadap Kiblat**

Menghadap kiblat menjadi salah satu sahnya shalat, baik shalat sunnah maupun shalat wajib, akan tetapi dalam satu mondisi kadangkala seseorang melakukan shalat tanpa menghadap ke arah kiblat. Bagaimana hukum shalat yang tidak menghadap kiblat?

A. Haram, berpaling dari kiblat, sebagaimana keterangan dalam kitab Fath al-Mu'in hlm. 15:

وَيَحْرُمُ إِحْرَافُهُ عَنِ اسْتِقْبَالِ صَوْبِ مَقْصَدِهِ عَامِدًا عَالِمًا مُخْتَارًا إِلَّا إِلَى الْقِبْلَةِ (فتح المعين، ص. ١٥)

B. Boleh, bagi orang yang shalat dalam keadaan khauf (takut), seperti orang yang lari dari air bah dan binatang buas, ia boleh melakukan sebisanya (berjalan kaki atau naik

kendaraan) menghadap kiblat atau tidak. Sebagaimana dijelaskan dalam kitab Kifayah al-Akhyar, hlm. 99:

(وَيَجُوزُ تَرْكُ الْإِسْتِقْبَالِ فِي حَالَتَيْنِ: فِي شِدَّةِ الْخَوْفِ) إِذَا التَّحَمَّ الْقِتَالَ وَلَمْ يَتَمَكَّنُوا مِنْ تَرْكِهِ بِحَالٍ لِقَلَّتِهِمْ وَكَثْرَةَ الْعَدُوِّ أَوْ اشْتَدَّ الْخَوْفُ وَلَمْ يَلْتَحِمِ الْقِتَالَ وَلَمْ يَأْمَنُوا أَنْ يَرْكَبَ الْعَدُوُّ أَكْتَاْفَهُمْ لَوْ وَلَوْ انْقَسَمُوا صَلَّوْا بِحَسَبِ الْإِمْكَانِ وَلَيْسَ لَهُمُ التَّأْخِيرُ عَنِ الْوَقْتِ لِلْآيَةِ الشَّرِيفَةِ الدَّالَّةِ عَلَى إِقَامَةِ الصَّلَاةِ فِي الصَّلَاةِ فِي وَقْتِهَا وَيُصَلُّونَ رُكْبَانًا وَمُشَاءً مُسْتَقْبِلِي الْقِبْلَةِ وَغَيْرِ مُسْتَقْبِلِيهَا لِقَوْلِهِ تَعَالَى (فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا) (البقرة: ٢٣٩) (كفاية الأخيار، ص ٩٩)

#### ▪ Shalat Qashar

Setiap muslim mukallaf diwajibkan untuk melakukan shalat dimanapun dan dalam keadaan bagaimanapun, shalat harus dikerjakan secara sempurna. Namun dalam menjalankannya terdapat rukhsah atau kemurahan jika memang ada 'udzur syar'i. diantaranya dengan meringkas (qashar) shalat yang berjumlah 4 raka'at menjadi 2 raka'at.

Mengapa hanya shalat yang berjumlah 4 raka'at yang diperbolehkan qashar? karena hanya yang berjumlah 4 raka'at yang bisa dibagi menjadi 2.

وَالْحِكْمَةُ فِي قَصْرِ الرُّبَاعِيَّةِ إِلَى ثِنَائِيَّةٍ دُونَ الثَّلَاثِيَّةِ وَالْخَمْسِيَّةِ لِأَنَّ الرُّبَاعِيَّةَ تَقْبَلُ الْقِسْمَةَ نِصْفَيْنِ. إِذْ تَصِيرُ الْأَرْبَعُ رَكَعَاتٍ اثْنَتَيْنِ (حكمة التشريع وفلسفه، ج ١، ص ٩٤)

Sedangkan untuk shalat maghrib, qashar tidak dapat dilakukan karena jumlah raka'at shalat maghrib merupakan

bilangan ganjil yang tidak dapat dibagi menjadi 2. Jika dibagi menjadi 2 maka menjadi satu setengah.

وَأَمَّا الثَّلَاثِيَّةُ فَلَا تَقْبَلُ الْقِسْمَةَ مُنَاصِفَةً. وَلَقَدْ وَرَدَ أَنَّهَا وَثْرُ النَّهَارِ لَوْ فُوعِيَهَا عَقِبَهُ وَإِنْ كَانَتْ هِيَ لَيْلَةً. وَعَلَى هَذَا يَكُونُ إِذَا ذَهَبَ ثُلُثُهَا حَرَجَتْ عَنِ الْوَثْرِ الَّذِي لِأَجْلِهِ فُرِضَتْ ثَلَاثًا. وَهِيَ لَا يُمَكِّنُ أَنْ تَنْصِفَ (حكمة التشريع وفلسفه، ج ١، ص ٩٤)

Qashar juga tidak diberlakukan untuk shalat shubuh karena jumlahnya 2 raka'at, apabila dibagi menjadi dua akan menjadi 1 raka'at. Sehingga apabila dilakukan, hal ini tidak sesuai dengan syari'at dan juga menghilangkan kesempurnaan hukum asli dari shalat shubuh (melemahkan hukum).

وَلَمَّا كَانَتْ صَلَاةُ الصُّبْحِ رُكْعَتَيْنِ لَمْ يَشْمِلْهَا حُكْمُ الْقَصْرِ لِأَنَّ حَذْفَ نِصْفِهَا مَجْحَفٌ بِهَا كُلُّ الإِجْحَافِ (حكمة التشريع وفلسفه ج ١ ص ٩٤)

#### ▪ Jarak Shalat Qashar

Sering kita lihat banyak masyarakat melaksanakan ziarah ke makam wali atau kunjungan ke tempat lainnya, sehingga saat melaksanakan shalat biasanya rombongan-rombongan itu mengqashar (meringkas) shalatnya dari yang 4 raka'at menjadi 2 raka'at. Dari masalah di atas timbullah sebuah pertanyaan, berapakah jarak perjalanan yang harus ditempuh untuk boleh mengqashar shalat?

Untuk hitungan jarak diperbolehkan mengqashar ada beberapa pendapat:

- A. Menurut madzhab Maliki, Syafi'i dan Hambali adalah 2 marhalah atau 16 farsakh. 1 farsakh = 3 mil, berarti 16 farsakh yaitu 48 mil, 1 mil sama dengan 4000 langkah, 1 langkah sama dengan 3 telapak kaki, yang jadi ukuran di sini adalah ukuran kakinya orang Bani Hasyim. 48 mil = 77,3 km (al-Bajuri, juz I, hal : 204).

وَالثَّانِي (أَنْ تَكُونَ مَسَافَتُهُ) أَي السَّفَرُ (سِتَّةَ عَشَرَ فَرَسَخًا) تَحْدِيدًا فِي الْأَصَحِّ وَلَا تُحْسَبُ مَدَّةُ الرُّجُوعِ مِنْهَا وَالْفَرَسَخُ ثَلَاثَةُ أَمْيَالٍ وَحِينَئِذٍ فَمَجْمُوعُ الْفَرَاسِخِ ثَمَانِيَّةٌ وَأَرْبَعُونَ مَيْلًا وَالْمَيْلُ أَرْبَعَةُ آلَافِ خَطْوَةٍ وَالخَطْوَةُ ثَلَاثَةُ أَقْدَامٍ وَالْمَرَادُ بِالْأَمْيَالِ الْهَاشِمِيَّةِ (الباجوري، ج ١، ص ٢٠٤)

Jarak di perbolehkannya mengqashar adalah 16 farsakh. 1 farsakh = 3 mil, 1 mil disini sama dengan 3000 siku-siku tangan, berarti jarak diperbolehkannya qashar adalah 81,4 km.

يُشْتَرَطُ لِصِحَّةِ قَصْرِ الصَّلَاةِ شُرُوطٌ: مِنْهَا أَنْ يَكُونَ السَّفَرُ مَسَافَةً تَبْلُغُ سِتَّةَ عَشَرَ فَرَسَخًا ذَهَابًا فَقَطْ، وَالْفَرَسَخُ ثَلَاثَةُ أَمْيَالٍ، وَ الْمَيْلُ سِتَّةُ آلَافِ ذِرَاعٍ بِذِرَاعِ الْيَدِ، وَهَذِهِ الْمَسَافَةُ تُسَاوِي ثَمَانِينَ كَيْلُو وَ مِائَةً وَأَرْبَعِينَ مِثْرًا، مَسِيرَةَ يَوْمٍ وَ لَيْلَةٍ بِسَيْرِ الْإِبِلِ الْمُحْمَلَةِ بِالْأَثْقَالِ سَيْرًا مُعْتَدًّا - وَ تَقْدِيرُ الْمَسَافَةِ بِهَذَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ بَيْنَ الْأَيْمَةِ الثَّلَاثَةِ مَا عَدَا الْحَنْفِيَّةَ (الفقه على المذاهب الأربعة، ج ١، ص ٤٢٩)

B. Menurut imam Hanafi jarak diperbolehkannya mengqashar shalat adalah 24 farsakh yaitu 3 marhalah. 24 farsakh kurang lebih 120 km.

وَلَا يَصِحُّ الْقَصْرُ فِي أَقَلِّ مِنْ هَذِهِ الْمَسَافَةِ وَبَعْضُ الْحَنْفِيَّةِ يُقَدِّرُهَا بِالْفَرَسِخِ، وَلَكِنَّهُ يَقُولُ: إِنَّهَا أَرْبَعَةٌ وَعِشْرُونَ فَرَسَخًا، وَهِيَ ثَلَاثَةُ مَرَاجِلَ لَا مَرَحَلَتَانِ (الفقه على المذاهب الأربعة، ج ١، ص ٤٢٩)

#### ▪ Jangka Waktu Diperbolehkannya Shalat Qhasar

Shalat qashar itu disunnahkan bagi musafir yang telah menempuh perjalanan mencapai batas minimal 48 mil.

Biasanya seorang musafir ketika bepergian itu selama sehari-hari. Yang menjadi permasalahan adalah sampai berapa hari seorang musafir itu diperbolehkan untuk mengqashar shalat?

Tentang hal ini ada tujuh pandangan ulama, sebagaimana berikut:

- A. Tidak boleh lebih dari empat hari
- B. Boleh, sampai tujuh belas hari
- C. Boleh, sampai delapan belas hari
- D. Boleh, sampai sembilan belas hari
- E. Boleh, sampai dua puluh hari
- F. Boleh untuk selamanya seperti halnya orang yang bermukim karena ada peperangan atau takut terbunuh, atau karena menjaga hartanya.
- G. Boleh lebih dari empat hari bagi orang yang berperang, bukan lainnya.

Diterangkan dalam kitab al-Majmu' Syarh al-Muhadzab, kitab al-Shalat bab shalat al-Musafir, juz V, hlm. 345, kitab Matan Bukhari, juz I, hlm. 191:

وَإِذَا جُمِعَتْ هَذِهِ الْأَقْوَالُ وَالْأَوْجُهُ وَسُمِّيَتْ أَقْوَالًا كَانَتْ سَبْعَةً: أَحَدُهَا: لَا يَجُوزُ الْقَصْرُ بَعْدَ أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ، وَالثَّانِي: يَجُوزُ إِلَى ثَمَانِيَةِ عَشَرَ يَوْمًا، وَأَصْحُهَا: إِلَى ثَمَانِيَةِ عَشَرَ، وَالرَّابِعُ: إِلَى تِسْعَةِ عَشَرَ، وَالْخَامِسُ: إِلَى عِشْرِينَ، وَالسَّادِسُ: أَبَدًا، وَالسَّابِعُ:

لِلْمُحَارِبِ مُجَاوِزَةٌ أَرْبَعَةٌ وَلَيْسَ لِغَيْرِهِ (المجموع شرح المهذب، ج ٥، ص ٣٤٥)

وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ أَبِي عَاصِمٍ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حَصِينٍ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَقَامَ

بِمَكَّةَ ثَمَانِيَةَ عَشْرَةَ لَيْلَةً يَقْصُرُ الصَّلَاةَ (المجموع شرح المهذب، ج ٥، ص ٣٤٣)

عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: أقام النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِسْعَةَ عَشَرَ يَقْصُرُ فَتَحْنُ إِذَا سَافَرْنَا تِسْعَةَ عَشَرَ قَصَرْنَا وَإِنْ زِدْنَا أَتَمَمْنَا (متن

البخاري، ج ١، ص ١٩١)

### ▪ **Hukum Menjamak Shalat Subuh dengan Isyak, Shalat Maghrib dengan Ashar**

Shalat jamak adalah mengumpulkan dua shalat fardhu yang dilaksanakan dalam satu waktu seperti maghrib dengan isyak, dan zhuhur dengan ashar. Akan tetapi bagaimana hukumnya jika seseorang melakukan shalat jamak subuh dengan isyak, dan shalat maghrib dengan ashar?

Tidak boleh, menjamak shalat subuh dengan isyak atau selainnya, dan tidak boleh menjamak shalat maghrib dengan ashar. Dan ini adalah pendapat yang lebih shahih. Al-Majmu' Syarh al- Muhadzab, juz V hlm. 353:

وَلَا يَجُوزُ جَمْعُ الصُّبْحِ إِلَى غَيْرِهَا، وَلَا الْمَغْرِبِ إِلَى الْعَصْرِ بِالْإِجْمَاعِ (المجموع شرح  
المهذب، ج ٥، ص ٣٥٣)

وَلَا يَجُوزُ الْجَمْعُ بَيْنَ الصُّبْحِ وَغَيْرِهَا، وَلَا بَيْنَ الْعَصْرِ وَالْمَغْرِبِ، لِأَنَّهُ لَمْ يَرِدْ بِذَلِكَ  
نَقْلًا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (تلخيص الحبير، ج ٢، ص ١٠٤)

### ▪ **Hukum Menjamak Shalat dalam Perjalanan Dekat**

Menjamak shalat adalah salah satu rukhsah yang diberikan bagi orang yang sedang bepergian. Shalat boleh dijamak jika sudah memenuhi syarat-syaratnya, di antaranya adalah tidak bertujuan untuk bermaksiat, dan telah memenuhi jarak minimal diperbolehkan untuk menjamak shalat, yaitu 48 mil/16 farsakh (77,3 km).

Bagaimana hukum menjamak shalat yang kurang dari batas minimal diperbolehkan untuk menjamak shalat?

A. Boleh menjamak shalat dalam perjalanan dekat (kurang dari batas minimal jamak shalat). Hal ini menurut qaul qadim Imam Syafi'i diterangkan dalam kitab Mughni al-Muhtaj, Kitab Shalat al-Jamaah bab Shalat al-Musafir juz I hlm. 370, Talkhis al-Habir juz II hlm. 104, Bughyah al-Mustarsyidin, Shalat al-Musafir hlm. 77:



(وَكَدًّا) يَجُوزُ لَهُ الْجَمْعُ فِي السَّفَرِ (الْقَصِيرِ فِي قَوْلِ) قَدِيمٍ كَالْتَقْفَلِ عَلَى الرَّاحِلَةِ  
 وَوَجْهَهُ مُقَابِلَةَ الْقِيَاسِ عَلَى الْقَصْرِ وَالْمَجْمُوعَةِ فِي وَفْتِ الْأُخْرَى أَدَاءً كَالْأُخْرَى  
 لِأَنَّ وَقْتَيْهِمَا صَارَا وَاحِدًا (مغنى المحتاج، ج ١، ص ٣٧٠)  
 قَائِدَةٌ: لَمَّا قَوْلُ بِجَوَازِ الْجَمْعِ فِي السَّفَرِ الْقَصِيرِ إِخْتَارَهُ الْبَنْدَنِيجِي، وَظَاهِرُ  
 الْحَدِيثِ جَوَازُهُ وَلَوْ فِي حَضْرٍ كَمَا فِي شَرْحِ مُسْلِمٍ، وَحَكَى الْخَطَّابِيُّ عَنْ أَبِي  
 إِسْحَاقَ جَوَازَهُ فِي الْحَضْرِ لِلْحَاجَةِ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ خَوْفٌ وَلَا مَطَرٌ وَلَا مَرَضٌ،  
 وَبِهِ قَالَ ابْنُ الْمُنْذِرِ اهْتِدَادًا (بغية المسترشدين، ص ٧٧)

B. Tidak boleh menjamak shalat dalam perjalanan dekat. Hal ini menurut kalangan Syafi'iyah. Diterangkan dalam kitab al-Majmu' Syarh al-Muhadzab, kitab al-Shalat bab shalat al-Musafir juz V hlm. 353:

(وَالثَّانِي) لَا يَجُوزُ وَهُوَ الصَّحِيحُ لِأَنَّهُ إِخْرَاجُ عِبَادَةٍ عَنْ وَقْتِهَا فَلَمْ يَجُزْ فِي السَّفَرِ  
 الْقَصِيرِ كَالْفِطْرِ فِي الصَّوْمِ (المجموع شرح المهذب، ج ٥، ص ٣٥٣)

#### ▪ **Hukum Mengqadha' Shalat bagi Non Muslim ketika Masuk Islam**

Shalat merupakan kewajiban orang muslim dan ketika meninggalkannya, maka ia wajib mengqadha'nya. Namun bagaimana hukum mengqadha' shalat bagi non muslim ketika masuk Islam?

#### **Tidak wajib qadha'.**

فَلَا قَضَاءَ عَلَى كَافِرٍ أَصْلِيٍّ إِذَا أَسْلَمَ تَرْغِيْبًا لَهُ فِي الْإِسْلَامِ وَلِقَوْلِهِ تَعَالَى "قُلْ لِلَّذِينَ  
 كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ" وَخَرَجَ بِالْأَصْلِ الْمُرْتَدِ فَعَلَيْهِ بَعْدَ الْإِسْلَامِ  
 (حاشية الجمل على شرح المنهج، ج ١، ص ٤٥١) (فتح الوهاب، ج ١، ص ٥٩)

(إِنَّمَا تَحِبُّ الْمَكْتُوبَةَ) أَي الصَّلَاةُ الْخَمْسُ (عَلَى مُسْلِمٍ) وَلَوْ فِيهَا مَضَى ذَكَرٌ أَوْ غَيْرُهُ فَلَا تَحِبُّ عَيْبَ كَافِرٍ أَصْلِيٍّ وَجُوبَ مُطَالَبَةٍ بِهَا مِنَّا فِي الدُّنْيَا لِعَدَمِ صِحَّتِهَا مِنْهُ، لَكِنَّ تَحِبُّ عَلَيْهِ وَجُوبَ مُعَاقَبَةٍ عَلَيْهِ فِي الْآخِرَةِ لِتَمَكُّنِهِ مِنْ فِعْلِهَا بِالْإِسْلَامِ وَلَا قَضَاءَ عَلَيْهِ إِذَا أَسْلَمَ (نهاية الزين، ج ١، ص ٨)

### ▪ **Hukum Mengqadha' Shalat Bagi Wanita Murtad yang sedang Haid Dan Nifas**

Wanita muslim yang sedang Haid dan nifas tidak wajib mengqadha' shalat menurut kesepakatan ulama' empat madzhab. Namun bagaimana hukum mengqadha' shalat yang ditinggalkan pada waktu haid dan nifas bagi orang murtad?

Wajib mengqadha' shalat yang ditinggalkan pada masa haid atau nifas bagi orang murtad, karena orang murtad itu tidak mendapatkan rukhshah (keringanan).

وخرج بالأصلي المرتد فعليه بعد الإسلام قضاء ما فاته من الردة حتى زمن الجنون فيها تغليظا عليه بخلاف زمن الحيض والنفاس فيها كما يأتي والفرق أن إسقاط الصلاة عن الحائض والنفساء عزيمة وعن المجنون رخصة والمرتد ليس من أهلها  
(فتح الوهاب، ج ١، ص ٥٩)

بِخِلَافِ زَمَنِ الْحَيْضِ وَالنَّفَاسِ فِيهَا كَمَا يَأْتِي وَالْفَرْقُ أَنَّ إِسْقَاطَ الصَّلَاةِ عَنِ الْحَائِضِ وَالنَّفَسَاءِ عَزِيمَةٌ وَعَنِ الْمَجْنُونِ رُخْصَةٌ وَالْمُرْتَدُّ لَيْسَ مِنْ أَهْلِهَا (حاشية الجمل على شرح المنهج، ج ١، ص ٤٥٢. حاشية البجيرمي على الخطيب، ج ٣، ص ٤٢٨)

### ▪ **Hukum Mengqadha' Shalat bagi Orang Gila ketika Sembuh**

Shalat tidak wajib bagi orang gila karena tidak terkena tuntutan agama (taklif), apakah orang gila wajib mengqadha' shalat yang telah ditinggalkan setelah sembuh?

Tidak wajib, karena orang gila itu mendapat rukhshah (keringanan).

بِخِلَافِ زَمَنِ الْحَيْضِ وَالتَّفَاسِ فِيهَا كَمَا يَأْتِي وَالْفَرْقُ أَنَّ إِسْقَاطَ الصَّلَاةِ عَنِ  
الْحَائِضِ وَالتَّفَسَاءِ عَزِيمَةٌ وَعَنِ الْمَجْنُونِ رُخْصَةٌ وَالْمُرْتَدُّ لَيْسَ مِنْ أَهْلِهَا (حاشية  
الجمال على شرح المنهج، ج ١، ص ٤٥٢)

### ▪ **Hukum Menjamak Shalat Subuh**

Ketika melakukan perjalanan jauh, misalnya: ziarah makam wali songo, kunjungan keluarga ke luar pulau, wisata ke luar negeri, dan sebagainya. Sebagai salah satu rukhshah dalam Islam adalah boleh mengumpulkan dua shalat dalam satu waktu (jamak shalat). Dan shalat yang boleh dijamak adalah shalat zhuhur dengan shalat ashar dan shalat maghrib dengan shalat isya'.

Apakah boleh menjamak shalat subuh? Di dalam kitab Hasyiah al-Jamal 'ala Syarh al-Minhaj, juz II, hlm. 438, dijelaskan bahwa tidak diperbolehkan menjamak shalat subuh dengan shalat selain subuh, sebagai berikut:

وَلَا تُجْمَعُ الصُّبْحُ مَعَ غَيْرِهَا وَلَا الْعَصْرُ مَعَ الْمَغْرِبِ (حاشية الجمال على شرح المنهج،  
ج ٢، ص ٤٣٨)

Hal ini juga dijelaskan di dalam kitab Hasyiah al-Jamal 'ala Syarh al-Minhaj, juz I, hlm. 609, Fath al-Wahab, juz I, hlm. 72, Hasyiah al-Bujairamy 'ala Syarhi al-Minhaj, juz I, hlm. 366.

## SHALAT SUNNAH

### ▪ **Bilangan Raka'at Shalat Sunnah Malam atau Siang Hari**

Shalat Nawafil (sunnah) disyariatkan oleh agama islam, karena shalat sunnah di pandang perlu dan penting, sebagaimana tubuh yang membutuhkan makanan pokok, vitamin, mineral serta zat-zat lain agar tetap sehat dan bugar. Shalat maktubah sebagai makanan pokok bagi jiwa, sedangkan shalat sunnah sebagai tambahan vitamin atau suplemennya.

Dalam shalat sunnah dapat dilakukan kapan saja, siang maupun malam sesuai dengan ketentuan-ketentuan yang telah di syariatkan oleh agama islam. Adapun untuk jumlah raka'at melakukan shalat sunnah lebih baik di lakukan dua raka'at sebagaimana dalam kitab Sunan Ibn Mâjah, juz I, hlm. 416:

١٣٢٢ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ (ح) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، وَأَبُو بَكْرِ بْنُ خَلَّادٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ يَعْلَى بْنِ عَطَاءٍ، أَنَّهُ سَمِعَ عَلِيًّا الْأَزْدِيَّ يُحَدِّثُ، أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَمْرِوٍ يُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: صَلَاةُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِثْلِي مِثْلِي (سنن ابن ماجه، ج ١، ص ٤١٦)

١٣٢٤ حَدَّثَنَا هَرُونَ بْنُ إِسْحَاقَ الْهَمْدَانِي، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فَضِيلٍ، عَنْ أَبِي سَفْيَانَ اسْعَدِيِّ، عَنْ أَبِي نَصْرَةَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: فِي رُكْعَتَيْنِ تَسْلِيمَةً (سنن ابن ماجه، ج ١، ص ٤١٦)

Akan tetapi ada beberapa pendapat dari para sahabat nabi:

A. Menurut Abu Hanifah: Tidak boleh mempendek satu raka'at di dalam shalat, Melakukan shalat sunnah pada siang hari dilakukan dua raka'at dan empat raka'at,

Melakukan shalat sunnah pada malam hari dilakukan dua raka'at, empat raka'at, enam raka'at dan delapan raka'at.

- B. Menurut Imam Ibn Mundzir: lebih utama shalat sunnah siang hari dilakukan sebanyak dua raka'at.
- C. Menurut Imam Auza'I dan Abu Hanifah: shalat sunnah yang dilakukan malam hari adalah dua raka'at, sedangkan pada siang hari adalah boleh empat raka'at dan dua raka'at.

Hal tersebut dijelaskan pada kitab al-Majmû' Syarh al-Muhadzab, juz V, hlm. 65:

قَدْ ذَكَرْنَا أَنَّ مَذْهَبَنَا أَنَّهُ يَجُوزُ فِي النَّفْلِ الْمُطْلَقِ أَنْ يُسَلَّمَ مِنْ رُكْعَةٍ وَرُكْعَتَيْنِ،  
وَأَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَجْمَعَ بَيْنَ رُكْعَاتٍ كَثِيرَةٍ، سَوَاءً كَانَ بِاللَّيْلِ وَالتَّهَارِ. وَقَالَ أَبُو  
حَنِيفَةَ: لَا يَجُوزُ الْإِفْتِصَارُ عَلَى رُكْعَةٍ فِي صَلَاةٍ أَبَدًا، قَالَ: وَيَجُوزُ نَوَافِلُ التَّهَارِ  
رُكْعَتَيْنِ وَأَرْبَعًا وَلَا يَزِيدُ عَلَيْهَا، وَنَوَافِلُ اللَّيْلِ رُكْعَتَيْنِ وَأَرْبَعًا وَسِتًّا وَثَمَانِيًا وَلَا  
يَزِيدُ. وَقَدْ سَبَقَتْ الْأَحَادِيثُ الصَّحِيحَةُ فِي فَضْلِ الْوُثْرِ الْمَصْرَحَةِ بِدَلَائِلِ  
مَذْهَبِنَا. فَرُغَ: مَذْهَبُنَا أَنَّ الْأَفْضَلَ فِي نَفْلِ اللَّيْلِ وَالتَّهَارِ أَنْ يُسَلَّمَ مِنْ كُلِّ  
رُكْعَتَيْنِ، وَحَكَاهُ ابْنُ الْمُنْذِرِ عَنِ الْحُسَيْنِ الْبَصْرِيِّ وَسَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ وَحَمَّادِ بْنِ أَبِي  
سُلَيْمَانَ وَمَالِكٍ وَأَحْمَدَ، وَاخْتَارَهُ ابْنُ الْمُنْذِرِ، وَحُكِيَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَإِسْحَاقَ بْنِ  
رَاهَوِيَّهِ أَنَّ الْأَفْضَلَ فِي التَّهَارِ أَرْبَعٌ. وَقَالَ الْأَوْزَاعِيُّ وَأَبُو حَنِيفَةَ: صَلَاةُ اللَّيْلِ  
مَثْنَى، وَصَلَاةُ التَّهَارِ إِنْ شَاءَ أَرْبَعًا وَإِنْ شَاءَ رُكْعَتَيْنِ (مجموع شرح المهذب، ج

٥، ص ٦٥)

#### ▪ Shalat Sunnah setelah Shalat Ashar

Shalat sunnah banyak sekali ragamnya salah satunya adalah shalat sunnah rawatib, hajat, dhuha dan lain-lain.

Bagaimana hukum melakukan shalat sunnah setelah shalat ashar ?

A. **Tidak boleh**, jika shalat sunnah yang dilakukan tidak mempunyai sebab. Sebagaimana dijelaskan dalam kitab al-Majmû' Syarh al-Muhadzab, juz I, hlm. 92 dan juz V, hlm. 163, Hasyiyah al-Jamal 'ala Syarh al-Minhaj, juz I, hlm. 446:

بَابُ السَّاعَاتِ الَّتِي نَهَى اللَّهُ عَنِ الصَّلَاةِ فِيهَا وَهِيَ حَمْسُ اثْنَتَيْنِ نَهَى عَنْهُمَا لِأَجْلِ الْفِعْلِ وَهِيَ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَبَعْدَ صَلَاةِ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ (المهذب، ج ١، ص ٩٢)

حَدَّثَنِي أَنَسٌ أُعْجِبُهُمْ إِلَى عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ " أَتَأْتِيَنِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ وَبَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ (المجموع شرح المهذب، ج ٥، ص ١٦٣)

(و) بَعْدَ صَلَاةِ (عَصْرِ) آدَاءً وَ لَوْ مَجْمُوعَةً فِي وَقْتِ الظُّهْرِ (و عند اصفرار) للشمس (حتي تغرب) فيهما للنهي عنها في خبر الصحيحين (حاشيه الجمل على شرح المنهج، ج ١، ص ٤٤٦)

B. **Tidak makruh (boleh)**, bila shalat sunnah yang dilakukan mempunyai sebab. Sebagaimana dijelaskan dalam kitab al-Muhadzab, juz I, hlm. 92:

وَلَا يُكْرَهُ فِي هَذِهِ الْأَوْقَاتِ مَا لَهَا سَبَبٌ كَقَضَاءِ الْفَائِتَةِ وَ الصَّلَاةِ الْمُنْدُورَةِ وَ سُجُودِ الثَّلَاوَةِ وَ صَلَاةِ الْجَنَازَةِ وَ مَا أَشْبَهَهَا (المهذب، ج ١، ص ٩٢)

#### Catatan:

Hukum makruh tidak berlaku di makkah. Sebagaimana dijelaskan dalam kitab al-Majmû' Syarh al-Muhadzab, juz IV, hlm. 177, Nihayah al-Zain, juz I, hlm. 52:

(فَصَلِّ) وَلَا تُكْرَهُ الصَّلَاةُ فِي هَذِهِ الْأَوْقَاتِ بِمَكَّةَ لِمَا رَوَى أَبُو ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ "سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَلَا بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ إِلَّا بِمَكَّةَ" (المجمع شرح المهذب، ج ٤، ص ١٧٧)

(فَرْعٌ) وَكُرِهَ كِرَاهَةً تَحْرِيمٍ صَلَاةٌ فِي خَمْسَةِ أَوْقَاتٍ فِي غَيْرِ حَرَامِ مَكَّةَ (نهاية الزين، ج ١، ص ٥٢)

#### ▪ Hukum Shalat Qabliyah dan Ba'diyah Id

Shalat sunnah ada dua macam yaitu rawatib dan ghairu rawatib. Sunnah rawatib yaitu shalat yang dikerjakan sebelum dan sesudah shalat fardlu, shalat sunnah rawatib sendiri terbagi menjadi dua yaitu muakad dan ghairu muakad. Shalat sunnah qabliyah dan ba'diyah itu tergolong shalat rawatib ghairu muakkkad.

Dari pengertian shalat rawatib tersebut sudah dapat diketahui bahwasanya shalat qabliyah dan ba'diyah dikerjakan sebelum dan sesudah shalat fardlu oleh karena itu Tidak ada shalat sunnah yang dikerjakan sebelum dan setelah shalat 'ied, dan makruh hukumnya jika melakukan shalat tersebut, Rasulullah Saw mengerjakan shalat 'ied dua raka'at, Beliau tidak shalat sebelumnya dan tidak pula sesudahnya, tapi setelah Beliau kembali ke rumahnya, maka Beliau mengerjakan shalat dua raka'at.

١٢٩٢ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأُطَايْفِيُّ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يُصَلِّ قَبْلَهَا وَلَا بَعْدَهَا فِي عِيدٍ (سنن ابن ماجه، ج ١، ص ٤٠٨)

”Ayah Qasim melakukan shalat sebanyak empat raka’at sebelum berangkat ke mushallah untuk melaksanakan shalat ‘ied dan ayahnya Hisyam juga melakukan shalat sebelum berangkat ke masjid pada hari idul fitri”.

{ تَرَكُ الصَّلَاةَ قَبْلَ الْعِيدَيْنِ وَبَعْدَهُمَا } حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ لَمْ يَكُنْ يُصَلِّي يَوْمَ الْفِطْرِ قَبْلَ الصَّلَاةِ وَلَا بَعْدَهَا وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ كَانَ يَغْدُو إِلَى الْمُصَلَّى بَعْدَ أَنْ يُصَلِّي الصُّبْحَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ.

(الرَّخْصَةُ فِي الصَّلَاةِ قَبْلَ الْعِيدَيْنِ وَبَعْدَهُمَا) حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ، أَنَّ أَبَاهُ الْقَاسِمُ كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ أَنْ يَغْدُو إِلَى الْمُصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ كَانَ يُصَلِّي فِي يَوْمِ الْفِطْرِ قَبْلَ الصَّلَاةِ فِي الْمَسْجِدِ (تنوير الحوالك، ج ١، ص ١٩١-١٩٢)

*Imam Abi Zakariya bin Muhyi al-Din bin Syaraf al-Nawawi mengungkapkan beberapa pendapat, tentang hukum melakukan sholat qabliyah dan ba’diyah ‘ied yang di ambil dari kitab Majmu’ syarh al-Muhadzab juz V, hlm. 17:*

A. Boleh, asal tidak dilakukan di rumah dan di mushalla Menurut madzhab Syafi’iyah.

فَمَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ أَنَّهُ لَا يُكْرَهُ صَلَاةُ التَّفْلِ قَبْلَ صَلَاةِ الْعِيدِ وَلَا بَعْدَهَا، لَا فِي الْبَيْتِ وَلَا فِي الْمُصَلَّى - لِغَيْرِ الْإِمَامِ - وَبِهِ قَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ وَأَبُو هُرَيْرَةَ وَرَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ وَسَهْلُ بْنُ سَعْدٍ وَأَبُو بُرْدَةَ وَالْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ وَأَخُوهُ سَعْدُ بْنُ أَبِي الْحَسَنِ وَجَابِرُ بْنُ زَيْدٍ وَعُرْوَةُ بْنُ الزَّبَيْرِ وَابْنُ الْمُنْذِرِ.

B. Makruh, menurut imam Ibn Mundzir dari Ali bin Abi Thalib.



وَقَالَ آخَرُونَ: تُكْرَهُ الصَّلَاةُ قَبْلَهَا وَبَعْدَهَا، حَكَاهُ ابْنُ الْمُنْذِرِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَابْنِ مَسْعُودٍ وَحَدِيثَةَ وَابْنَ عَمْرٍ وَجَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أَوْفَى وَمَسْرُوقَ وَالشَّعْبِيَّ وَالضَّحَّاكَ بْنَ مَزَاحِمٍ وَسَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ وَالزُّهْرِيَّ وَابْنَ جُرَيْجٍ وَمَعْمَرَ وَأَحْمَدَ.

- C. Boleh, melaksanakan shalat ba'diyah 'ied akan tetapi qabliyah tidak boleh Menurut Ibn Mundzir dari Abi Mas'ud al-Badri.

وَقَالَ آخَرُونَ: يُصَلِّي بَعْدَهَا لِقَبْلَهَا، حَكَاهُ ابْنُ الْمُنْذِرِ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْبَدْرِيِّ الصَّحَابِيِّ وَعَلْقَمَةَ وَالْأَسْوَدَ وَمُجَاهِدٍ وَالتَّحْنِيَّ وَابْنَ أَبِي لَيْلَى وَالتَّوْرِيَّ وَالْأَوْزَاعِيَّ وَأَصْحَابَ الرَّأْيِ، وَحَكَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ.

- D. Makruh, Apabila di mushalla dan tidak makruh apabila selain mushalla Menurut imam Syafi'i dan Ibn Mundzir.

وَقَالَ آخَرُونَ: يُكْرَهُ فِي الْمُصَلَّى قَبْلَهَا وَبَعْدَهَا وَلَا يُكْرَهُ فِي غَيْرِهِ. وَدَلِيلُنَا: مَا احْتَجَّ بِهِ الشَّافِعِيُّ وَابْنُ الْمُنْذِرِ وَالْمُصَنِّفُ وَ[سائر الأوصحاب] أَنَّ الْأَصْلَ إِبَاحَةُ الصَّلَاةِ حَتَّى يَثْبُتَ التَّهْيِئَةُ.

### ▪ Cara Shalat Id yang Ketinggalan Imam

Pada umumnya pelaksanaan Hari Raya 'Idul Fitri dan 'Idul Adha bertempat di masjid atau lapangan yang dilaksanakan dengan berjamaah. Ketika jama'ah shalat 'ied dimulai, ada sebagian orang-orang yang ketinggalan shalatnya imam pada raka'at pertama, dengan kejadian tersebut, bagaimana caranya mengganti shalat yang tertinggal?

- A. Dengan Shalat 2 raka'at seperti shalatnya imam.

وَأَدَا صَلَّيَّ مَنْ فَاتَتْهُ مَعَ الْإِمَامِ فِي وَقْتِهَا أَوْ بَعْدَهُ، صَلَّاهَا رُكْعَتَيْنِ كَصَلَاةِ الْإِمَامِ  
(مجموع شرح المذهب، ج ٦، ص: ٦٩)

وَقَالَ عِكْرَمَةَ: أَهْلُ السَّوَادِ يَجْتَمِعُونَ فِي الْعِيدِ، يُصَلُّونَ، رُكْعَتَيْنِ كَمَا يَصْنَعُ  
الْإِمَامُ، وَقَالَ عَطَاءُ: إِذَا فَاتَتْهُ صَلَّيَّ رُكْعَتَيْنِ (الموسوعة الفقهية الميسرة) وَقَالَ  
عَطَاءٌ وَالْأَوْزَاعِيُّ وَأَحْمَدُ- فِي الرَّوَايَةِ الْأُخْرَى: يُصَلِّي مَنْ فَاتَتْهُ الْعِيدُ رُكْعَتَيْنِ  
بِعَبْرِ تَكْبِيرٍ (فتح الباري لابن رجب، ج ٦، ص ١٧١)

#### B. Dengan Shalat 4 raka'at

قَالَ أَبُو ثَوْرٍ وَهُوَ رِوَايَةٌ عَنْ أَحْمَدَ، وَعَنْهُ رِوَايَةٌ: يُصَلِّيَهَا أَرْبَعًا بِتَسْلِيمَةٍ، وَإِنْ  
شَاءَ بِتَسْلِيمَيْنِ، وَالثَّالِثَةُ: مُحَيَّرٌ بَيْنَ رُكْعَتَيْنِ وَأَرْبَعٍ، وَهُوَ مَذْهَبُ الثَّوْرِيِّ  
(المجموع شرح المذهب، ج ٦، ص: ٦٩)

عَنِ الشَّعْبِيِّ قَالَ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ: مَنْ فَاتَتْهُ الْعِيدُ فَلْيُصَلِّ أَرْبَعًا (رَوَاهُ  
الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ وَرِجَالُهُ ثِقَاتٌ) (مجموع الزوائد، ج ٢، ص ٤٤٢)  
حَكَاهَا أَبُو بَكْرٍ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ جَعْفَرٍ فِي كِتَابِ (الشافعي) وَقَالَتْ طَائِفَةٌ: مَنْ  
فَاتَتْهُ صَلَاةُ الْعِيدِ مَعَ الْإِمَامِ صَلَّيَّ أَرْبَعَ رُكْعَاتٍ (فتح الباري لابن رجب، ج ٦،  
ص ١٧١)

#### ▪ Waktu Shalat Witir

Shalat witir merupakan shalat penutup dari shalat-shalat sunnah yang lain. Shalat sunnah witir dilakukan satu kali dalam semalam dengan bilangan raka'at ganjil.

Kapankah Shalat witir dilakukan?

#### A. Setelah Shalat Isya'.

- B. Setelah melakukan shalat sunnah pada awal malam hari, seperti: setelah pelaksanaan shalat sunnah tarawih dan shalat sunnah ba'diyah.
- C. Setelah melakukan shalat sunnah tahajjud.

Hal ini dijelaskan dalam kitab Shahîh Muslim, Juz I, hlm. 302 dan I'annah al-Thâlibîn, juz I, hlm. 252:

وَحَدَّثَنِي هَارُونَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا حِجَابُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ بِنِ جَرِيحٍ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ أَنَّ بِنِ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ: مَنْ صَلَّى مِنَ اللَّيْلِ فَلْيَجْعَلْ آخِرَ صَلَاتِهِ وَتَرَا قَبْلَ الصُّبْحِ كَذَلِكَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُهُمْ (صحیح مسلم، ج ١، ص ٣٠٢)

(قَوْلُهُ عَنِ أَوَّلِ اللَّيْلِ) مُتَعَلِّقٌ بِبُؤْخَرٍ أَيْ يُؤَخِّرُهُ عَنِ أَوَّلِ اللَّيْلِ إِلَى آخِرِهِ (قَوْلُهُ وَإِنْ قَاتَتْ إِيَّاهُ غَايَةَ لِسُنِّيَةِ تَأْخِيرِهِ وَقَوْلُهُ فِيهِ أَيْ فِي الْوَتْرِ وَقَوْلُهُ بِالتَّأْخِيرِ الْبَاءُ سَبَبِيَّةٌ مُتَعَلِّقٌ بِفَاتٍ (قَوْلُهُ لِخَبَرِ الشَّيْخَيْنِ إِيَّاهُ) دَلِيلٌ لِسُنِّيَةِ تَأْخِيرِهِ إِيَّاهُ وَلَوْ آخِرَهُ عَنِ قَوْلِهِ وَتَأْخِيرُهُ إِيَّاهُ وَجَعَلَهُ دَلِيلًا لَهُ لَكَانَ أَوْلَى (إِعَانَةُ الطَّالِبِينَ، ج ١، ص ٢٥٢)

Akan tetapi, lebih disunnahkan dilaksanakan setelah melaksanakan shalat sunnah diakhir malam. Dijelaskan dalam Kitab I'annah al-Thâlibîn, juz I, hlm. 252:

(قَوْلُهُ وَتَأْخِيرُهُ عَنِ صَلَاةِ اللَّيْلِ) مَعْطُوفٌ عَلَى أَنْ يُؤَخَّرَ أَيْ وَيُسَنَّ تَأْخِيرُهُ عَنِ صَلَاةِ لَيْلٍ مِنْ نَحْوِ رَاتِيَّةٍ أَوْ تَرَاوِيحٍ أَوْ تَهَجُّدٍ وَهُوَ صَلَاةٌ بَعْدَ النَّوْمِ أَوْ فَائِتَّةٍ أَرَادَ قَضَاءَهَا لَيْلًا (قَوْلُهُ وَلِمَنْ لَمْ يَثِقْ بِهَا) أَيْ بِالتَّقْطِظَةِ وَقَوْلُهُ أَنْ يَجْعَلَهُ أَيْ لِخَبَرِ مُسْلِمٍ مَنْ خَافَ أَنْ لَا يَقُومَ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ فَلْيُؤَيِّرْ أَوَّلَهُ وَمَنْ طَمَعُ أَنْ يَقُومَ آخِرَهُ فَلْيُؤَيِّرْ آخِرَ اللَّيْلِ (إِعَانَةُ الطَّالِبِينَ، ج ١، ص ٢٥٢)

### ▪ **Bilangan Raka'at Shalat Witir**

Shalat witir adalah shalat yang dilaksanakan dengan jumlah bilangan raka'at ganjil. Shalat witir lebih utama dibandingkan dengan shalat sunnah rawatib karena ada pendapat lain yang mewajibkannya.

Berapakah bilangan raka'at shalat witir?

Bilangan rakaat shalat witir yang paling sedikit adalah satu raka'at dan paling banyak adalah sebelas raka'at sehingga kita boleh melaksanakan shalat witir dengan 1 raka'at, 3 raka'at, 5 raka'at, 7 raka'at, 9 raka'at, 11 raka'at. Hal ini sesuai dengan keterangan dalam kitab Nihayah al-Zain, hlm. 101 dan Sunan Abi Dawud, juz I, hlm. 333, hadist 1422:

(و) مِنَ الْقِسْمِ الَّذِي لَا تُسَنَّ فِيهِ الْجَمَاعَةُ (وَوَثْرٌ) فِي غَيْرِ رَمَضَانَ (وَأَقْلُهُ رُكْعَةٌ) وَلَا كَرَاهَةَ فِي الْإِفْتِصَارِ عَلَيْهَا عَلَى الْمُعْتَمِدِ بَلْ خِلَافُ الْأَوْثَى، وَأَدْنَى الْكَمَالِ ثَلَاثٌ، وَأَكْمَلٌ مِنْهُ خَمْسٌ ثُمَّ سَبْعٌ ثُمَّ تِسْعٌ (وَأَكْثَرُهُ إِحْدَى عَشْرَةَ) (نهاية الزين، ص ١٠١)

حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْمُبَارَكِ، حَدَّثَنِي قُرَيْشُ بْنُ حَيَّانِ الْعَجْلِيُّ، حَدَّثَنَا بَكْرُ بْنُ وَاثِلٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّيْثِيِّ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "الْوِثْرُ حَقٌّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ، فَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُوْتِرَ بِخَمْسٍ فَلْيَفْعَلْ، وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُوْتِرَ بِثَلَاثٍ فَلْيَفْعَلْ، وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُوْتِرَ بِوَاحِدَةٍ فَلْيَفْعَلْ" (سنن أبي داود، ج ١ ص ٣٣٣، رقم الحديث ١٤٢٢)

### ▪ **Bilangan Raka'at Shalat Witir**

Shalat witir adalah shalat sunnah yang bilangan raka'atnya ganjil, yang dilakukan setelah shalat Isya' sampai batas akhir waktu shalat Isya'.

Shalat witir mempunyai beberapa bilangan raka'at. Paling sedikitnya kesempurnaan raka'at witir adalah 3 raka'at, kemudian 5 raka'at, lalu 7 raka'at, dan 9 raka'at. Dan jumlah

maksimal raka'at witr adalah 11 raka'at, dan ini adalah bilangan raka'at witr yang paling sempurna.

وَلَوْ فَاتَتْ الرُّوَاتِبُ نُدِبَ فَصَاوُهَا ( وَ ) مِنْ الْقِسْمِ الَّذِي لَا تُسَنُّ فِيهِ الْجَمَاعَةُ ( وَتُرَى ) فِي غَيْرِ رَمَضَانَ ( وَأَقْلُهُ رُكْعَةٌ ) وَلَا كَرَاهَةَ فِي الْاِفْتِصَارِ عَلَيْهَا عَلَى الْمُعْتَمِدِ بَلْ خِلَافُ الْأُولَى وَأَدْنَى الْكَمَالِ ثَلَاثٌ وَأَكْمَلُ مِنْهُ خَمْسٌ ثُمَّ سَبْعٌ ثُمَّ تِسْعٌ ( وَأَكْثَرُهُ إِحْدَى عَشْرَةَ ) وَهِيَ غَايَةُ الْكَمَالِ فَلَا تَصِحُّ الزِّيَادَةُ عَلَيْهَا فَلَوْ أَحْرَمَ بِثَلَاثِ عَشْرَةَ دَفْعَةً وَكَانَ عَامِدًا عَالِمًا بَطَّلَ الْجَمْعُ (نهاية الزين، ص ١٠١)

( قَوْلُهُ وَأَدْنَى الْكَمَالِ إِخ ) أَي أَنَّ الْكَمَالَ فِي الْوَيْتْرِ لَهُ مَرَاتِبٌ وَأَدْنَاهَا ثَلَاثٌ ثُمَّ خَمْسٌ ثُمَّ سَبْعٌ ثُمَّ تِسْعٌ فَكُلُّ مَرْتَبَةٍ أَعْلَى مِنَ الَّتِي قَبْلَهَا وَأَدْنَى مِنَ الَّتِي بَعْدَهَا وَالْأَصْلُ فِي ذَلِكَ خَبْرٌ أَوْ تَرَوْا بِخَمْسٍ أَوْ سَبْعٍ أَوْ تِسْعٍ أَوْ إِحْدَى عَشْرَةَ (إعانة الطالبين، ج ١، ص ٣٤٩)

#### ▪ Tata Cara Penempatan Salam dalam Shalat Witr

Shalat witr merupakan bagian dari shalat sunnah yang dilakukan setelah shalat isya' sampai menjelang waktunya shalat shubuh dan bilangan raka'atnya harus ganjil. Bilangan shalat witr adakalanya 1 raka'at, 3 raka'at, 5 raka'at, 7 raka'at, 9 raka'at dan 11 raka'at. Namun, bagaimanakah tata cara penempatan salam dalam shalat witr?

Jika melakukan witr 3 raka'at maka ada 4 macam cara :

- Dipisah lebih utama
- Disambung
- Jika shalat sendiri maka dipisah, jika shalat berjama'ah maka disambung
- Jika shalat sendiri maka disambung, jika shalat berjama'ah maka dipisah

أَمَّا إِذَا أَرَادَ الْإِيْتَارَ بِثَلَاثِ رَكَعَاتٍ، فَهَلِ الْأَفْضَلُ فَضْلُهَا بِسَلَامَيْنِ، أَمْ وَضْلُهَا بِسَلَامٍ؟ فِيهِ أَوْجُهُ. أَصْحُهَا: الْفَضْلُ أَفْضَلُ. وَالثَّانِي: الْوَضْلُ. وَالثَّلَاثُ: إِنْ كَانَ مُنْفَرِدًا، فَالْفَضْلُ، وَإِنْ صَلَّاهَا بِجَمَاعَةٍ، فَالْوَضْلُ. وَالرَّابِعُ: عَكْسُهُ (روضة الطالبين، ص ١٤٧)

Jika melakukan witr 11 raka'at maka ada 2 macam:

- Salam dilakukan sebanyak 6 kali (pada rakaat ke-2, ke-4, ke-6, ke-8, ke-10, dan ke-11)

وَقَوْلُ الْجَوْجَرِيِّ إِنْ قَضَيْتَ تَعْبِيرَهُمْ بِالسَّلَامِ مِنْ كُلِّ رَكَعَتَيْنِ أَنَّهُ لَوْ أَوْتَرَ بِإِحْدَى عَشْرَةَ سَلَّمَ سِتَّ تَسْلِيمَاتٍ (نهاية المحتاج، ج ٢، ص ١١٣)

- Salamnya dilakukan sebanyak 5 kali (pada rakaat ke-2, ke-4, ke-6, ke-8, dan ke-11)

وَقِيلَ الْوَضْلُ أَفْضَلُ خُرُوجًا مِنْ خِلَافِ أَبِي حَنِيفَةَ فَإِنَّهُ لَا يُصَحِّحُ الْفَضْلَ (نهاية المحتاج، ج ٢، ص ١١٣)

#### ▪ Waktu yang dilarang Mendirikan Shalat

Shalat merupakan ibadah yang harus dilaksanakan oleh setiap muslim yang sudah baligh dan berakal. Dalam sehari semalam seorang muslim diwajibkan shalat lima waktu, serta dianjurkan melaksanakan shalat-shalat sunnah. Akan tetapi, ternyata ada beberapa waktu dimana seorang muslim dilarang untuk melaksanakan shalat yang tidak memiliki sebab, *antara lain*:

- Setelah shalat shubuh sampai terbitnya matahari
- Mulai dari terbitnya matahari sampai tingginya mencapai kira-kira satu tombak
- Mulai dari waktu istiwa' sampai matahari condong kebarat
- Setelah shalat ashar sampai terbenamnya matahari

- Dari matahari mulai terbenam sampai terbenam dengan sempurna.

Hal ini dijelaskan dalam kitab al-Muhadzab fi Fiqh al-Imâm al-Syâfi'î, juz I, hlm. 174:

وَهِيَ خَمْسٌ اِثْنَتَانِ نَهَى عَنْهُمَا لِأَجْلِ الْفِعْلِ وَهِيَ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَبَعْدَ صَلَاةِ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ وَالِدَّلِيلُ عَلَيْهِ مَا رَوَى ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ حَدَّثَنِي أَنَسُ أَعْجَبَهُمْ إِلَيَّ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ وَبَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَثَلَاثَةٌ نَهَى عَنْهَا لِأَجْلِ الْوَقْتِ وَهِيَ عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ حَتَّى تَرْتَفِعَ وَعِنْدَ الْاِسْتِوَاءِ حَتَّى تَزُولَ وَعِنْدَ الْاِضْفِرَارِ حَتَّى تَغْرُبَ وَالِدَّلِيلُ عَلَيْهِ مَا رَوَى عُقْبَةُ بْنُ عَامِرٍ قَالَ ثَلَاثُ سَاعَاتٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى أَنْ نُصَلِّيَ فِيهَا أَوْ أَنْ نَقْبَرَ مَوْتَانَا حِينَ تَطْلُعُ الشَّمْسُ بَارِعَةً حَتَّى تَرْتَفِعَ وَحِينَ يَقُومُ قَائِمِ الظُّهَيْرَةِ وَحِينَ تُضَيَّفُ الشَّمْسُ لِلْعُرُوبِ. وَهَلْ يُكْرَهُ التَّنْقُلُ لِمَنْ صَلَّى رُكْعَتِي الْفَجْرِ؟ فِيهِ وَجْهَانِ: أَحَدُهُمَا يُكْرَهُ لِمَا رَوَى ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لِيَبْلُغَ الشَّاهِدُ مِنْكُمْ الْعَائِبُ أَنْ تُصَلُّوا بَعْدَ الْفَجْرِ إِلَّا سَجَدَتَيْنِ. وَالثَّانِي لَأَنَّ الْيَوْمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَنْهَ إِلَّا بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ (المهذب في فقه الامام الشافعي، ج ١، ص ١٧٤).

Catatan:

- Hukum makruh pada waktu istiwa' tidak berlaku pada hari jum'ah
- Waktu-waktu makruh diatas juga tidak berlaku apabila sebab-sebab yang mendahului (sabab mutaqqaddim) seperti shalat jenazah, shalat istisqa', dll. Dan sebab-sebab yang menyertai (sabab muqarin) seperti shalat *mu'adah*.

▪ **Waktu-Waktu Shalat Sunnah yang Diharamkan tidak Berlaku di Makkah (Baitullah)**

Ada beberapa shalat sunnah yang haram untuk dilaksanakan pada beberapa waktu, seperti shalat sunnah yang dilakukan setelah subuh dan setelah ashar. Akan tetapi larangan tersebut tidak berlaku di kota Makkah (Baitullah). Sebagaimana diterangkan dalam kitab Sunan Ibn Mâjah juz I, hlm. 396, dan al-Majmû' Syarh al-Muhadzab, juz V, hlm. 172-173:

حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَكِيمٍ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنِ أَبِي الزَّيْبِرِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَابِيهِ، عَنْ جَبْرِ بْنِ مُطْعِمٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَا بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ، لَا تَمْتَعُوا أَحَدًا طَافَ بِهَذَا الْبَيْتِ وَصَلَّى آيَةَ سَاعَةٍ شَاءَ مِنَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ.  
(سنن ابن ماجه ج ١ ص ٣٩٦ رقم الحديث ١٢٥٤)

*Rasulullah saw. bersabda: Tidak ada larangan bagi seseorang yang ingin melakukan thawaf maupun shalat di baitullah (Makkah) di waktu siang ataupun malam.*

قَالَ الْمُصَنِّفُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا تُكْرَهُ الصَّلَاةُ فِي هَذِهِ الْأَوْقَاتِ بِمَكَّةَ: لِمَا رَوَى أَبُو ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ يَقُولُ: لَا صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ، وَلَا بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ إِلَّا بِمَكَّةَ وَلِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: الطَّوَافُ بِالْبَيْتِ صَلَاةٌ، وَلَا خِلَافَ أَنَّ الطَّوَافَ يَجُوزُ، فَكَذَلِكَ الصَّلَاةُ. أَمَّا حُكْمُ الْمَسْأَلَةِ: فَقَالَ أَصْحَابُنَا: لَا تُكْرَهُ الصَّلَاةُ بِمَكَّةَ فِي هَذِهِ الْأَوْقَاتِ، سِوَاءَ فِي ذَلِكَ صَلَاةِ الطَّوَافِ وَغَيْرِهَا، هَذَا هُوَ الصَّحِيحُ الْمَشْهُورُ عِنْدَهُمْ.

وَالْمُرَادُ بِمَكَّةَ: الْبَلَدَةُ وَجَمِيعُ الْحَرَمِ الَّذِي حَوَالَيْهَا وَفِي وَجْهِهِ: إِنَّمَا تُبَاحُ فِي نَفْسِ الْبَلَدَةِ دُونَ بَاقِي الْحَرَمِ، وَفِي وَجْهِهِ ثَالِثٌ حَكَاهُ صَاحِبُ الْحَاوِي عَنِ الْقَفَالِ الشَّاشِي: أَنَّهُ إِنَّمَا تُبَاحُ فِي نَفْسِ الْمَسْجِدِ الَّذِي حَوْلَ الْكُعْبَةِ، لِأَفِينَمَا سِوَاهُ مِنْ بُيُوتِ مَكَّةَ وَسَائِرِ



الْحَرَمِ، وَالصَّحِيحِ الْأَوَّلِ، صَحَّحَهُ الْأَصْحَابُ، وَحَكَاهُ صَاحِبُ الْحَاوِي عَنِ أَبِي إِسْحَاقَ الْمُرُوزِي.

هَذَا تَفْصِيلُ مَذْهَبِنَا وَقَالَ مَالِكٌ وَأَبُو حَنِيفَةَ: لَا تُبَاحُ الصَّلَاةُ بِمَكَّةَ فِي هَذِهِ الْأَوْقَاتِ، لِعُمُومِ الْأَحَادِيثِ. دَلِيلُنَا: حَدِيثُ جَبْرِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ (المجموع شرح المهذب ج ٥ ص ١٧٢-١٧٣)

### ▪ Jumlah Bilangan Raka'at Shalat Dhuha

Shalat Dhuha adalah shalat sunnah yang dikerjakan ketika matahari naik sampai setengah meter dari ufuk timur sampai sebelum matahari tepat di atas cakrawala. Tentang bilangan raka'at shalat dhuha, adakalanya 2 raka'at, 4 raka'at, 6 raka'at, 8 raka'at, 10 raka'at dan 12 raka'at.

Dari beberapa jumlah raka'at shalat Dhuha di atas, raka'at manakah yang lebih utama?

Tentang batasan jumlah bilangan raka'at shalat Dhuha, banyak pendapat dari para ulama:

A. Bilangan shalat Dhuha yang lebih utama adalah 6 raka'at. Hasyiah al-Jamal 'ala Syarh al-Minhaj, juz II, hlm. 247:

وَالصَّحِيحُ وَأَقْلَاهَا رُكْعَتَانِ وَأَدْنَى الْكَمَالِ أَرْبَعٌ وَأَفْضَلُ مِنْهُ سِتٌّ وَأَكْثَرُهَا عَدَدًا  
إِثْنَتَا عَشْرَةَ (حاشية الجمل على شرح المنهج، ج ٢، ص ٢٤٧)

B. Bilangan shalat Dhuha yang lebih utama adalah 8 raka'at. al-Iqnâ' li al-Syarbini, juz I, hlm. 117:

(صَلَاةُ الصُّحَى) وَأَقْلَاهَا رُكْعَتَانِ وَأَكْثَرُهَا ثَمَانٌ كَمَا فِي الْمَجْمُوعِ عَنِ الْأَكْثَرِينَ  
وَصَحَّحَهُ فِي التَّحْقِيقِ وَهَذَا هُوَ الْمُعْتَمَدُ وَفِي الْمُنْهَاجِ أَنَّ أَكْثَرَهَا إِثْنَتَا عَشْرَةَ  
رُكْعَةً وَقَالَ فِي الرَّوْضَةِ أَفْضَلُهَا ثَمَانٌ وَأَكْثَرُهَا إِثْنَتَا عَشْرَةَ (الإقناع للشربيني،  
ج ١، ص ١١٧)

Dan diterangkan juga dalam kitab Hasyiah al-Bujairami 'ala al-Khâtib, juz III, hlm. 469:

قَوْلُهُ: (أَفْضَلُهَا تَمَانٍ) قَالَ ابْنُ حَجَرٍ: وَمَا ذُكِرَ مِنْ أَنَّ التَّمَانِيَّ أَفْضَلُ مِنْ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ (حاشية البجيرمي على الخطيب، ج ٣، ص ٤٦٩)

#### ▪ **Shalat Sunnah Isyraq dan Awwabîn**

Shalat sunnah dibagi menjadi dua yaitu: shalat sunnah yang ditentukan waktunya (مؤقت) dan shalat sunnah yang tidak ditentukan waktunya (غير مؤقت). Keterangan dalam kitab Raudhah al-Thalibîn, hlm. 151:

التَّافِلَةُ قِسْمَانِ، أَحَدُهُمَا: عَيْرُ مُؤَقَّتٍ، وَاتِّمَّا تُفْعَلُ لِسَبَبٍ عَارِضٍ، كَصَلَاةِ الْكُسُوفَيْنِ، وَالْإِسْتِسْقَاءِ، وَتَحْيَةِ الْمَسْجِدِ. وَهَذَا لَا مَدْخَلَ لِلْقَضَاءِ فِيهِ. وَالثَّانِي: مُؤَقَّتٌ: كَالْعِيدِ، وَالضُّحَى، وَالرَّوَاتِبِ الثَّابِعَةِ لِلْفَرَائِضِ (روضة الطالبين: ١٥١)

Diantara shalat sunnah yang ditentukan waktunya adalah shalat sunnah isyraq dan awwabin. Apakah pengertian shalat sunnah isyraq dan shalat sunnah awwabîn dan bagaimana cara mengerjakannya?

Shalat sunnah isyraq adalah shalat sunnah yang dikerjakan mulai setelah matahari terbit agak tinggi (waktu dhuha) sampai agak siang kira-kira jam 09.00 WIB. Pada raka'at pertama membaca surat al-Fatihah dan surat ad-Dhuha, pada raka'at kedua membaca surat al-Fatihah dan surat al-Insyirah. Keterangan dalam kitab Nihayah al-Zain, hlm. 103:

وَمِنْ ذَلِكَ صَلَاةُ الْإِشْرَاقِ وَهِيَ رَكَعَتَانِ بَعْدَ شُرُوقِ الشَّمْسِ وَارْتِفَاعِهَا يَنْبُؤِي بِهِمَا سُنَّةُ الْإِشْرَاقِ يَقْرَأُ فِي الْأُولَى بَعْدَ الْفَاتِحَةِ سُورَةَ الضُّحَى وَفِي الثَّانِيَةِ بَعْدَ الْفَاتِحَةِ أَلَمْ نَشْرَحْ وَتَفَوُّتْ بَعْلُو النَّهَارِ وَلَا تَمْتَدُّ إِلَى الزَّوَالِ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ يَا نَوْرَ الثُّورِ بِالطُّورِ وَكِتَابِ مَسْطُورٍ فِي رَقٍّ مَنْشُورٍ وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ أَسْأَلُكَ أَنْ تَرزُقَنِي نُورًا أَسْتَهْدِي بِهِ

إِلَيْكَ وَادَّلْ بِهِ عَلَيْنِكَ وَبُصْحَبِنِي فِي حَيَاتِي وَبَعْدَ الْإِنْتِقَالِ مِنْ ظَلَامِ مِشْكَاتِي وَأَسْأَلُكَ  
 بِالشَّمْسِ وَضَحَاهَا وَنَفْسِ وَمَا سَوَّاهَا أَنْ تَجْعَلَ شَمْسَ مَعْرِفَتِكَ مُشْرِقَةً بِي لَا  
 يَحْجُبُهَا غَيْمُ الْأَوْهَامِ وَلَا يَعْتَرِيهَا كُسُوفُ قَمَرِ الْوَاحِدِيَّةِ عِنْدَ التَّمَامِ بَلْ أَدِّمْ لَهَا  
 الْإِشْرَاقَ وَالظُّهُورَ عَلَى مَمَرِ الْأَيَّامِ وَالذُّهُورِ وَصَلِّ اللَّهُمَّ عَلَيَّ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ خَاتَمِ  
 الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَنَا وَلِوَالِدَيْنَا وَلِإِخْوَانِنَا فِي  
 اللَّهُ أَحْيَاءً وَأَمْوَاتًا أَجْمَعِينَ. (نهاية الزين، ص ١٠٣)

Shalat sunnah awwabîn adalah secara bahasa, shalat awwabin berarti shalat orang-orang yang kembali kepada Allah. Shalat ini disebut demikian karena banyaknya raka'at yang ada dalam shalat ini berjumlah 2 raka'at, raka'at pertama membaca surat Fatikhah dan surat al-Ikhlâs dan raka'at kedua membaca surat Fatikhah dan surat yang dikehendaki. Shalat ini dilaksanakan sesudah shalat maghrib sebelum isya'. Keterangan dalam kitab Nihayah al-Zain, hlm. 103:

وَمِنْهُ صَلَاةُ الْأَوَّابِينَ وَتُسَمَّى صَلَاةَ الْغَفْلَةِ وَوَقْتُهَا بَعْدَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ إِلَى مَغِيبِ  
 الشَّفَقِ الْأَحْمَرِ وَلَوْ جَمَعَ الْعِشَاءَ مَعَ الْمَغْرِبِ تَقْدِيمًا أُخْرِجَ عَنْ فِعْلِ الْعِشَاءِ لِوُجُوبِ  
 الْمَوْلَاةِ فِي جَمْعِ التَّقْدِيمِ وَأَقْلَبَهَا رُكْعَتَانِ وَأَوْسَطُهَا سِتٌّ وَأَكْثَرُهَا عَشْرُونَ وَتَفُوتُ  
 بِخُرُوجِ وَقْتِ الْمَغْرِبِ وَيُنْدَبُ قِضَاؤُهَا.

### ▪ Hakikat Shalat Taubat

Diantara shalat-shalat sunnah yang tidak ditentukan waktunya yaitu shalat sunnah taubat. Shalat taubat adalah shalat sunnah yang dilakukan untuk memohon ampunan atas segala dosa yang telah dilakukan. Bagaimanakah cara mengerjakan shalat sunnah taubat?

Shalat taubat dikerjakan dua raka'at, raka'at pertama membaca surat al-Fatikhah dan al-Ikhlâs, raka'at kedua surat al-Fatikhah dan surat pendek yang dikehendaki dan dikerjakan

sendirian, karena ia termasuk *nawafil* yang tidak disyari'atkan secara berjama'ah dan disunnahkan untuk beristighfar sesudah selesai mengerjakannya.

Adapun salah satu manfaatnya adalah menghapus dosa kecil dan besar, sebagaimana keterangan sebagai berikut:

وَمِنْهُ صَلَاةُ التَّوْبَةِ وَهِيَ رُكْعَتَانِ قَبْلَ التَّوْبَةِ يَنْوِي بِهِمَا سَنَةَ التَّوْبَةِ وَتَصِحَّاحِ بَعْدَهَا  
وَالتَّوْبَةُ وَاجِبَةٌ عَلَى الْفَوْرِ وَلَوْ مِنْ صَغِيرَةٍ وَتَأْخِيرُهَا ذَنْبٌ تَحِبُّ التَّوْبَةُ مِنْهُ وَلَا يُعَدُّ  
تَأْخِيرَ التَّوْبَةِ بِإِثْنَانِ الرَّكْعَتَيْنِ لِأَجْلِهَا لِأَنَّهُمَا مِنْ وَسَائِلِهَا وَقَائِدَةُ التَّوْبَةِ أَنَّهَا حَيْثُ  
صَحَّتْ كُفِرَتْ الذَّنْبُ وَلَوْ كَبِيرَةً قَطْعًا فِي الْكُفْرِ وَعَظْمًا فِي الْكُفْرِ وَقِيلَ قَطْعًا فِي الْكُفْرِ  
وَوَظَنًا فِي غَيْرِهِ وَهِيَ مِنْ أَفْضَلِ الطَّاعَاتِ (نهاية الزين، ١٠٦)

#### ▪ Shalat Sunnah Rawatib

Shalat sunnah rawatib adalah shalat sunnah yang mengiringi shalat fardhu, adakalanya dikerjakan sebelum shalat fardhu dan adakalanya dikerjakan setelahnya, shalat sunnah rawatib dibagi menjadi dua yaitu *muakkad* (dikukuhkan) dan *ghairu muakkad* (tidak dikukuhkan).

Shalat sunnah *muakkad* antara lain:

- 2 rakaat sebelum Zhuhur
- 2 rakaat setelah Zhuhur
- 2 rakaat setelah Maghrib
- 2 rakaat setelah Isya'
- 2 rakaat sebelum Shubuh

Shalat sunnah *ghairu muakkad* antara lain:

- 2 rakaat sebelum Zhuhur
- 2 rakaat setelah Zhuhur
- 4 rakaat sebelum 'Ashar
- 2 rakaat sebelum Isya'

Sebagaimana termaktub dalam kitab al-Mâbadi' al-Fiqhiyyah, juz III, hlm. 37-38, kitab Nihâyah al-Zain, hlm. 99 dan lihat juga kitab Kifâyah al-Akhyâr, hlm. 80:

الرَّوَاتِبُ الْمُؤَكَّدَةُ: عَشْرُ رَكَعَاتٍ، رُكْعَتَانِ قَبْلَ صَلَاةِ الظُّهْرِ، وَرُكْعَتَانِ بَعْدَهَا، وَرُكْعَتَانِ بَعْدَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ، وَرُكْعَتَانِ بَعْدَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ، وَرُكْعَتَانِ قَبْلَ صَلَاةِ الصُّبْحِ. الرَّوَاتِبُ غَيْرُ مُؤَكَّدَةٍ: وَرُكْعَتَانِ قَبْلَ صَلَاةِ الظُّهْرِ، وَرُكْعَتَانِ بَعْدَهَا، وَأَرْبَعُ رَكَعَاتٍ بِتَسْلِيمَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْعَصْرِ، وَرُكْعَتَانِ قَبْلَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ (المبادئ الفقهية، ج ٣، ص ٣٧-٣٨)

وَيُسَنُّ أَرْبَعُ رَكَعَاتٍ قَبْلَ عَصْرِ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَحِمَ اللَّهُ امْرَأً صَلَّى قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعًا فَيَنْبَغِي الْمُحَافَظَةُ عَلَيْهَا رَجَاءَ الدُّخُولِ فِي دَعْوَتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (و) أَرْبَعُ قَبْلَ (ظَهْرٍ) لِعَدَمِ تَرْكِيهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهَا كَمَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (و) أَرْبَعُ (بَعْدَهُ) لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَافِظَ عَلَى أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ قَبْلَ الظُّهْرِ وَأَرْبَعِ بَعْدَهَا حَرَمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ وَالْجُمُعَةِ كَالظُّهْرِ فَلَهَا أَرْبَعُ قَبْلِيَّةٌ وَأَرْبَعُ بَعْدِيَّةٌ إِنْ كَانَتْ مُغْنِيَّةً عَنِ الظُّهْرِ فَإِنْ وَجَبَ الظُّهْرُ بَعْدَهَا فَلَا بَعْدِيَّةَ لَهَا، وَلِلظُّهْرِ بَعْدَهَا أَرْبَعُ قَبْلِيَّةٌ وَأَرْبَعُ بَعْدِيَّةٌ وَحِينَئِذٍ تَقَعُ الْقَبْلِيَّةُ الَّتِي صَلَّى بِهَا قَبْلَ الْجُمُعَةِ نَفْلًا مُطْلَقًا وَلَا تَغْنِي عَنِ قَبْلِيَّةِ الظُّهْرِ (وَرُكْعَتَانِ بَعْدَ مَغْرِبٍ) لِحَبْرِ الصَّحِيحِينَ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى رُكْعَتَيْنِ قَبْلَ الظُّهْرِ وَرُكْعَتَيْنِ بَعْدَهَا وَرُكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ وَرُكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ وَرُكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْجُمُعَةِ وَيُنْدَبُ فِي رُكْعَتِي الْمَغْرِبِ بَعْدَهَا الْكَافِرُونَ وَالْإِخْلَاصُ وَيُسَنُّ تَطْوِيلُهُمَا حَتَّى يَنْصَرِفَ أَهْلُ الْمَسْجِدِ فَحِينَئِذٍ يَنْبَغِي إِذَا أَرَادَ الْأَكْمَلَ أَنْ يُقَدِّمَ الْكَافِرُونَ لِرُؤُودِهَا بِمُحْضَرِهَا ثُمَّ يَضُمُّ إِلَيْهَا مَا شَاءَ وَمِثْلُهُ يُقَالُ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ مِنْ أَنَّهُ يُقَدِّمُ الْإِخْلَاصَ لِذَلِكَ وَالْأَوْلَى فِيمَا يَضُمُّهُ رِعَايَةُ تَرْتِيبِ

الْمُصْحَفِ فَإِنْ لَمْ يَتَيَسَّرْ لَهُ تَطْوِيلُ بِرِعَايَةِ ذَلِكَ ضُمَّ إِلَى ذَلِكَ مَا شَاءَ وَإِنْ خَالَفَ تَرْتِيبَ الْمُصْحَفِ ( وَ ) رُكْعَتَانِ بَعْدَ ( عِشَاءٍ ) لِلْحَبْرِ الْمَارِّ (نهاية الزين، ص ٩٩)

Catatan:

- Qabliyah Zhuhur 4 rakaat: yang 2 rakaat masuk kategori *muakkad*, dan yang 2 lainnya masuk kategori *ghairu muakkad*.
- Ba'diyah Zhuhur 4 rakaat: yang 2 rakaat masuk kategori *muakkad*, dan yang 2 lainnya masuk kategori *ghairu muakkad*.

### ▪ Hukum Sujud Syukur dalam Shalat

Sujud syukur adalah salah satu bentuk perwujudan rasa terima kasih seorang hamba kepada Allah Swt. Sujud syukur disunnahkan jika seseorang mendapatkan sebuah nikmat atau terhindar dari musibah. Pelaksanaan sujud syukur ada yang dilakukan di dalam shalat dan ada juga yang di luar shalat. Dalam hal ini bagaimanakah pendapat para ulama'?

**Tidak boleh** melakukan sujud syukur di dalam shalat. Keterangan dari kitab Hasyiah al-Jamal 'ala Syarh al-Minhaj, juz II, hlm. 231, Kitab al-Fiqh 'Ala al-Madzhab al-Arba'ah, juz I, hlm 426, Raudhah al-Thâlibin, hlm 146, Hawashi Tuhfah ah-Mukhtaj bi Syarkh al-Minhâj, juz II, hlm 490:

وَسَجْدَةُ الشُّكْرِ لَا تَدْخُلُ صَلَاةً فَلَوْ فَعَلَهَا فِيهَا عَامِدًا عَالِمًا بِالتَّحْرِيمِ بَطَلَتْ.  
(حاشية الجمل على شرح المنهج، ج ٢، ص ٢٣١، كتاب الفقه على المذاهب الأربعة، ج ١ ص ٤٢٦، روضة الطالبين ص ١٤٦، حواشي تحفة المحتاج بشرح المنهاج، ج ٢، ص ٤٩٠)

## SHALAT JUM'AT

### ▪ **Khutbah Jum'at**

Shalat jum'at mempunyai syarat dan rukun, salah satu rukun yaitu khutbah. Kapan khutbah jum'at dilaksanakan?

Khutbah dilaksanakan waktu zhuhur. Sebagaimana dijelaskan di bawah ini:

(وَدُعَاءٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ بِأَخْرَوِي فِي الثَّانِيَّةِ وَشُرْطٌ كَوْنُهُمَا فِي الْوَقْتِ) أَى وَقْتِ الظُّهْرِ  
لِلْإِتِّبَاعِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (فتح الوهب، ج ١، ص ٧٥)

الطرف الثاني: الشرائط، وهي سبعة: الاول الوقت فلا بد من تأخيرها عن الزوال  
(الوسيط في المذهب لأبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي، ج ١، ص ٣١٩)

### ▪ **Hukum Khatib Berdiri di Sisi Kanan Mimbar**

Sering kita jumpai pada waktu pelaksanaan khutbah jum'at khatib berdiri di sisi kanan mimbar. Bagaimanakah hukum khatib berdiri di sisi kanan mimbar tersebut?

Diterangkan di dalam kitab Bughyah al-Mustarsyidîn, hlm. 81, bahwa hukum khatib berdiri disisi kanan mimbar itu sunnah.

(مسألة): إِذَا اتَّسَعَ الْمِنْبَرُ سُنَّ لِلْخَطِيبِ أَنْ يَقِفَ بِجَانِبِهِ الْأَيْمَنِ، كَمَا صَرَّحَ بِهِ فِي  
الْأَنْوَارِ (بغية المسترشدين، ص ٨١)

### ▪ **Hukum Membaca Basmalah Diawal Khutbah**

Dalam Islam dianjurkan untuk membaca basmalah ketika akan mengawali pekerjaan yang baik. Namun yang sering kita dengar khatib memulai khutbah dengan membaca hamdalah bukan membaca basmalah. Bagaimanakah hukum membaca basmalah diawal khutbah?

Seperti yang diterangkan dalam kitab Bughyah al-Mustarsyidin dan Hasyiah al-Bujairami ala al-Khathib, juz 1.

A. **Sah** khutbahnya tetapi Bid'ah karena tidak dilakukan oleh 'ulama salaf al-Shâlih

لَا تَتَّبِعِي الْبَسْمَلَةَ أَوَّلَ الْخُطْبَةِ ، بَلْ هِيَ بَدْعَةٌ مُخَالَفَةٌ لِمَا عَلَيْهِ السَّلْفُ الصَّالِحُ  
مِنْ أَيْمَتِنَا وَمَشَائِخِنَا الَّذِينَ يَفْتَدِي بِأَفْعَالِهِمْ وَيَسْتَضَاءُ بِأَنْوَارِهِمْ ، مَعَ أَنَّ أَصَحَّ  
الرِّوَايَاتِ حَبْرٌ: "كُلُّ أَمْرٍ ذِي بَالٍ لَا يَبْدَأُ فِيهِ بِحَمْدِ اللَّهِ" فَسَاوَتْ الْبَسْمَلَةَ  
الْحَمْدَلَةَ (بغية المسترشدين، ص ٨٢)

B. **Tidak sah**, apabila hamdalah diganti dengan basmalah, karena hamdalah termasuk rukun khutbah.

وَالْحَمْدُ أَقْسَامٌ أَرْبَعَةٌ : إِمَّا وَاجِبٌ كَمَا فِي خُطْبَةِ الْجُمُعَةِ ... وَآمٌ يَقْتَصِرُ عَلَى  
الْبَسْمَلَةِ وَإِنْ كَانَ فِيهَا جِهَةٌ تَحْمِيدٌ لِأَنَّ الْمُبْسِمِلَ لَا يُقَالُ لَهُ حَامِدٌ عُرْفًا  
(حاشية البجيرمي على الخطيب، ج ١، ص ٨٦)

#### ▪ **Hukum Khatib Duduk Diantara Dua Khutbah**

Dalam pelaksanaan shalat jum'at, khutbah jum'at dilakukan dengan berdiri dan setelah khutbah yang pertama khatib duduk diantara dua khutbah. Bagaimana hukum duduk diantara dua khutbah?

Ulama' berbeda pendapat mengenai hal tersebut:

A. **Tidak wajib**, menurut Imam Hanafi, Hambali, dan Maliki. Diterangkan dalam kitab Bughyah al-Mustarsyidin, hlm. 82:

فائدة: قال ب ر: وَلَا يَجِبُ الْجُلُوسُ بَيْنَهُمَا عِنْدَ الْأَيْمَةِ الثَّلَاثَةِ (بغية  
المسترشدين، ص ٨٢)

B. **Wajib**, menurut Syafi'iyah dalam kitab Bughyah al-Mustarsyidin, hlm. 82:



فائدة: قال ب ر: ... وَعِنْدَنَا يَضُرُّ تَرْكُهُ وَلَوْ سَهْوًا (بغية المسترشدين، ص ٨٢)

### ▪ Hukum Memanjangkan Khutbah

Seringkali kita menemukan ketika shalat jum'at (orang yang khutbah) memberikan ceramah yang sangat panjang dan lama, sehingga para jama'ah shalat jum'at mengantuk bahkan sampai tertidur.

Bagaimanakah hukum memanjangkan khutbah?

memanjangkan khutbah hukumnya makruh, sebagaimana termaktub dalam kitab Ithâf al-Sâdah al-Muttaqîn, hlm. 375:

وَكَرَهُوا التَّطْوِيلَ مُطْلَقًا. وَمِنْهُمْ مَنْ كَرِهَهُ فِي أَيَّامِ الشَّتَاءِ لِقَصْرِهَا (تحاف السادة المتقين، ص ٣٧٥)

Catatan:

Khutbah yang baik/ideal (yang disunnahkan) adalah tidak bertele-tele, bahasanya dapat dimengerti, tidak terlalu panjang dan tidak terlalu pendek atau sedang-sedang saja.

وَيُسْنُ أَنْ تَكُونَ الْخُطْبَةُ فَصِيحَةً جَزَلَةً لَا مُبْتَدِلَةَ وَلَا رَكِيكَةً قَرِيبَةً لِلْفَهْمِ لَا غَرِيبَةً وَحَشِيَّةً إِذْ لَا يَنْتَفِعُ بِهَا أَكْثَرُ النَّاسِ مُتَوَسِّطَةً لِأَنَّ الطَّوِيلَ يَمُلُّ وَالْقَصِيرَ يُجَلُّ (نهاية الزين، ص ١٤٢)

وَمِنْهَا (سُنِّ الْخُطْبَةِ) أَنْ لَا يَطْوِلَهَا وَلَا يُخَفِّفَهَا، بَلْ تَكُونَ مُتَوَسِّطَةً (روضة الطالبين، ص ١٩٢)

### ▪ Hukum Mendo'akan Pemimpin Secara Khusus pada Waktu Khutbah Jum'at

Khutbah merupakan salah satu syarat shalat jum'at. Salah satu rukun khutbah yaitu mendoakan seluruh kaum muslimin pada khutbah kedua. Namun bagaimana hukum mendoakan pemimpin secara khusus saat khutbah jum'at?

- A. **Boleh**, seperti yang dijelaskan dalam kitab Nihayah al-Zain, hlm. 140 dan Tuhfah al-Habib 'Ala Syarh al-Khatib, juz II, hlm. 415:

(في ثَانِيَةِ) لِأَنَّ الدُّعَاءَ بِالْحَوَاتِيمِ أَلْتَقَى وَيُبَاحُ الدُّعَاءُ لِلسُّلْطَانِ بِمُخْصِصِهِ  
(نهاية الزين، ص ١٤٠)

قَوْلُهُ: (وَلَا بَأْسَ بِالدُّعَاءِ لِلسُّلْطَانِ بِعَيْنِهِ) أَيُّ بِمُخْصِصِهِ (تحفة الحبيب على  
شرح الخطيب، ج ٢، ص ٤١٥)

- B. **Tidak disunnahkan**, sebagaimana yang telah dijelaskan dalam kitab Fath al-Wahab, juz I, hlm. 75:

أَمَّا الدُّعَاءُ لِلسُّلْطَانِ بِمُخْصِصِهِ فَلَا يُسَنُّ كَمَا نَقَلَهُ فِي المَجْمُوعِ عَنِ اتَّفَاقِ  
أَصْحَابِنَا (فتح الوهاب، ج ١، ص ٧٥)

#### ▪ **Hukum Niat menjadi Imam di dalam Shalat Jum'at**

Shalat jum'at merupakan shalat yang diwajibkan bagi kaum muslim yang mukallaf dan menetap disuatu tempat. Adapun fardhunya shalat jum'at yaitu melakukan dua khutbah, duduk di antara dua khutbah, dan melaksanakan shalat dua raka'at dengan berjama'ah. Shalat dua raka'at dengan berjama'ah pasti ada salah satu yang menjadi imam dan yang lain menjadi makmum. Bagaimana hukum niat menjadi imam bagi imam shalat jum'at ?

Wajib bagi imam jum'at untuk niat menjadi imam karena niat imamah (niat menjadi imam) menjadi syarat sahnya shalat jum'at. Sebagaimana dijelaskan di bawah ini:

(قَوْلُهُ شَرْطٌ فِي جُمُعَةٍ) أَيُّ فَتَلَزَمُهُ نِيَّةُ الإِمَامَةِ مَعَ التَّحَرُّمِ إِنْ لَرِمَتْهَا جُمُعَةٌ، وَلَوْ كَانَ  
زَائِدًا عَلَى الأَرْبَعِينَ اهْتَرُحُ م ر (حاشية الجمل على شرح المنهج، ج ٣، ص ٥٤.  
شرح المنهج، ج ١، ص ٥٦)

ونية إمامة أو جماعة من إمام مع تحرم شرط في جمعة ولو كان زائدا على الأربعين لعدم استقلا له فيها سنة في غيرها ليجوز فضيلة الجماعة وإنما لم تشرط هنا لاستقلا له (حاشية الجمل على شرح المنهج، ج ٢، ص ٣٦٤-٣٦٥)

### ▪ **Hukum Shalat Jum'at bagi Nara Pidana**

Sebagaimana yang kita jumpai orang yang berada di LP (lembaga pemasyarakatan) kondisinya selalu dalam pengawasan ketat dan aktifitas yang dibatasi.

Sehingga narapidana muslim dalam kondisi tersebut tidak memungkinkan untuk melakukan shalat Jum'at di masjid. Sedangkan shalat Jum'at hukumnya wajib bagi kaum muslim laki-laki. Bagaimanakah hukum melaksanakan shalat Jum'at narapidana bagi laki-laki?

A. Wajib, apabila memenuhi syarat wajib dan sahnya shalat jum'ah serta tidak dikhawatirkan menimbulkan fitnah. Diterangkan dalam kitab al-Fatawî al-Kubrâ al-Fiqhiyah, juz I, hlm. 29:

وَسُئِلَ نَفَعَ اللَّهُ بِهِ هَلْ تَلَزَمُ الْمَحْبُوسِينَ إِقَامَةُ الْجُمُعَةِ فِي الْحَبْسِ فَأَجَابَ بِقَوْلِهِ الْقِيَّاسُ أَنَّهُ يَلْزَمُهُمْ ذَلِكَ إِذَا وَجِدَتْ شُرُوطُ وَجُوبِ الْجُمُعَةِ وَشُرُوطُ صِحَّتِهَا وَلَمْ يَخْشَ مِنْ إِقَامَتِهَا فِي الْحَبْسِ فِتْنَةً (الفتوى الكبرى الفقهية، ج ١، ص ٢٩)

Keterangan yang sama, juga mewajibkan melaksanakan shalat jum'at di dalam tahanan, terdapat dalam kitab Bughyah al-Mustarsyidîn, hlm. 79:

فَأَيَّدَهُ: سُئِلَ ابْنُ حَجَرَ: هَلْ تَلْزَمُ الْمَحْبُوسِينَ إِقَامَةُ الْجُمُعَةِ فِي الْحَبْسِ؟ فَأَجَابَ: بِأَنَّ الْقِيَّاسَ لَزُومِهَا إِذَا وَجِدَتْ شُرُوطُ الْوُجُوبِ وَالصَّحَّةُ وَلَمْ يَخْشَ فِتْنَةً (بغية

المسترشدین، ص ٧٩)

B. Tidak wajib secara mutlak, Diterangkan dalam kitab al-Fatawî al-Kubrâ al-Fiqhiyah, juz I, hlm. 29:

لَكِنَّ أَفْتَى غَيْرٍ وَاحِدٍ بِأَنَّهَا لَا تَلْزِمُهُمْ مُطْلَقًا (فتوى الكبرى، ج ١، ص ٢٩)

### ▪ Perempuan Melaksanakan Shalat Jum'at

Shalat jum'at adalah kewajiban bagi setiap orang muslim laki-laki yang mukallaf, muqim dan sedang tidak berhalangan yang dilaksanakan tiap hari jum'at. Namun, terkadang juga ada perempuan yang mengikuti shalat jum'at. Bagaimana pandangan fiqih tentang perempuan yang melaksanakan shalat jum'at?

#### A. Menurut ulama Hanafiyah

Lebih baik perempuan tersebut shalat Zhuhur di rumahnya, baik dia sudah tua atau masih muda, karena shalat jama'ah tidak disyari'atkan baginya.

الحنفية قالوا: الأفضل أن تصلي المرأة في بيتها ظهرا سواء كانت عجوزا أو شابة لأن الجماعة لم تشرع في حقها (كتاب الفقه على مذهب الأربعة، ج

١، ص ٣٤٩)

#### B. Menurut ulama Malikiyah

Jika perempuan tersebut sudah tua, yang sekiranya orang laki-laki tidak ada hasrat kepadanya, maka boleh baginya melaksanakan shalat Jum'at. Namun, jika tidak demikian adanya, maka dimakruhkan baginya untuk melaksanakan shalat jum'at.

Dan jika perempuan tersebut adalah perempuan yang masih muda, dan dikhawatirkan terjadi fitnah baik dalam perjalanannya menuju masjid atau setelah dia tiba di masjid. Maka, jika demikian haram baginya untuk mendatangi shalat Jum'at untuk menolak adanya kerusakan.

الْمَالِكِيَّةُ قَالُوا: إِنْ كَانَتْ الْمَرْأَةُ عَجُوزًا انْقَطَعَ مِنْهَا أَرْبَ الرَّجُلِ جَارَ لَهَا أَنْ تَحْضُرَ الْجُمُعَةَ، وَ إِلَّا كَرَهُ لَهَا ذَلِكَ، فَإِنْ كَانَتْ شَابَّةً وَخِيفَ مِنْ حُضُورِهَا الْإِفْتِتَانُ بِهَا فِي طَرِيقِهَا أَوْ فِي الْمَسْجِدِ، فَإِنَّهُ يَحْرُمُ عَلَيْهَا الْحُضُورُ دَفْعًا لِلْفَسَادِ (كتاب الفقه على مذهب الأربعة، ج ١، ص ٣٤٩)

### C. Menurut ulama' Syafi'iyah

Mutlak dimakruhkan bagi perempuan untuk mendatangi jama'ah (baik jama'ah shalat fardhu, atau shalat Jum'at) jika perempuan tersebut bisa menimbulkan syahwat bagi yang memandangnya. Meskipun dia menggunakan pakaian yang jelek. Sama halnya perempuan yang tidak menarik untuk dipandang, akan tetapi dia berhias dan memakai wewangian, maka makruh baginya untuk mendatangi jama'ah (dan shalat Jum'at)

Jika perempuan tersebut sudah tua, memakai pakaian kumuh, dan memakai wewangian maka diperbolehkan (tidak dimakruhkan) dengan dua syarat, yakni:

1. Mendapatkan izin dari walinya untuk menghadiri shalat jama'ah, baik perempuan muda ataupun tua. Jika tidak mendapatkan izin, maka hukumnya haram.
2. Tidak dikhawatirkan menimbulkan fitnah, dan apabila dikhawatirkan adanya fitnah maka hukumnya haram.

الشافعية قالوا: يُكْرَهُ لِلْمَرْأَةِ حُضُورًا لِحِمَاةٍ مُطْلَقًا فِي الْجُمُعَةِ وَغَيْرِهَا إِنْ كَانَتْ مُشْتَهَاءَةً وَلَوْ كَانَتْ فِي ثِيَابِ رِثَةٍ وَمِثْلِهَا غَيْرِ الْمُسْتَهَاءَةِ إِنْ كَانَتْ تُرِيدُ أَنْ تُطَيِّبَتْ فَإِنْ كَانَتْ عَجُوزًا وَ خَرَجَتْ فِي أَتْوَابِ رِثَةٍ وَلَمْ تَضَعْ عَلَيْهَا رَائِحَةً عَطْرِيَّةً، وَ لَمْ يَكُنْ لِلرَّجَالِ فِيهَا غَرَضٌ، فَإِنَّهُ يَصِحُّ لَهَا أَنْ تَحْضُرَ الْجُمُعَةَ بِدُونِ كَرَاهَةٍ، عَلَى أَنَّ كُلَّ ذَلِكَ مَشْرُوطٌ بِشَرْطَيْنِ: الْأَوَّلُ: أَنْ يَأْذَنَ لَهَا وَلِيِّهَا بِالْحُضُورِ،

سَوَاءٌ كَانَتْ شَابَةً أَوْ عَجُوزًا، فَإِنْ لَمْ يَأْذَنْ حَرَمَ عَلَيْهَا الدَّهَابُ. الثَّانِي: أَنْ لَا يُحْتَسَى مِنْ ذِهَابِهَا لِلْجَمَاعَةِ إِنْ تَتَانُ أَحَدٍ بِهَا، وَإِلَّا حَرَمَ عَلَيْهَا الدَّهَابُ (كتاب الفقه على المذاهب الأربعة، ج ١، ص ٣٤٩)

(مسألة) يَجُوزُ لِمَنْ لَا تَلْزَمُهُ الْجُمُعَةُ كَعَبْدٍ وَمُسَافِرٍ وَامْرَأَةٍ أَنْ يُصَلِّيَ الْجُمُعَةَ بَدَلًا عَنِ الظُّهْرِ وَتُحْزَنُهُ، بَلْ هِيَ أَفْضَلُ لِأَنَّهَا فَرَضُ أَهْلِ الْكَمَالِ، وَلَا تَجُوزُ إِعَادَتُهَا ظُهُرًا (بغية المسترشدين، ص ٥١)

وَمَنْ صَحَّ ظُهُرُهُ مِمَّنْ لَا تَلْزَمُهُ جُمُعَةٌ صَحَّتْ جُمُعَتُهُ (فتح الوهاب، ج ١، ص ٧٣)

قَالَ الْبَنْدِينِيُّ يُسْتَحَبُّ لِلْعَجُوزِ حُضُورُ الْجُمُعَةِ قَالَ وَيُكْرَهُ لِلشَّابَةِ حُضُورُ جَمِيعِ الصَّلَوَاتِ مَعَ الرِّجَالِ إِلَّا الْعِيدَيْنِ (المجموع شرح المهذب، ج ٤، ص ٣٤٨)

#### D. Menurut ulama Hanabilah

Boleh bagi perempuan menghadiri shalat jum'at dengan syarat perempuan tersebut tidak cantik (menarik). Namun, jika cantik maka mutlak makruh baginya menghadiri shalat jum'at.

الحنابلة قالوا: يباح للمرأة أن تحضر صلاة الجمعة بشرط أن تكون غير حسناء أما إن كانت حسناء فإنه يكره لها الحضور مطلقاً (كتاب الفقه على المذاهب الأربعة، ج ١، ص ٥٩٨)

### ▪ **Beberapa Sunnah dalam Khutbah Jum'at**

Dua khutbah Jum'at merupakan salah satu syarat sah shalat Jum'at. Dalam khutbah terdapat beberapa kesunnahan, yaitu:

1. Khutbah dilakukan di atas mimbar.
2. Khatib mengucapkan salam sebanyak dua kali kepada jamaah, ketika masuk masjid dan ketika berada di depan mimbar.
3. Setelah khatib naik mimbar, lalu menghadap kepada para jamaah dan mengucapkan salam, dan disunnahkan bagi khatib untuk duduk ketika muadzin mengumandangkan adzan. Ketika adzan telah selesai, khatib berdiri lalu menyampaikan khutbah.
4. Menempati mustarah (mimbar yang memiliki tiga anak tangga [undak-undak: Jawa]).
5. Disunnahkan khatib memegang pedang atau busur panah atau tongkat dan sejenisnya.
6. Khatib menghadap kepada jamaah dan tidak menoleh disetiap khutbahnya.
7. Disunnahkan mengeraskan suara.
8. Disunnahkan untuk berkhotbah dengan bahasa yang jelas, runtut, sederhana, dan tidak dibuat-buat. Hendaknya satu khutbah tidak diulangi dalam beberapa Jum'at, agar jamaah tidak bosan.
9. Menyingkat atau memperpendek khutbah.
10. Khatib hadir setelah masuk waktu shalat zhuhur, sekiranya khatib langsung berkhotbah setelah dia sampai di mimbar.
11. Disunnahkan bagi jama'ah menghadap khatib untuk mendengarkan (khutbah) dan tidak sibuk dengan hal lain.
12. Khatib mengakhiri khutbah dengan mengucapkan "astaghfirullahi li walakum". al-Majmu' Syarh al-Muhadzab Juz V, hlm. 508 – 510:

قَالَ أَصْحَابُنَا: إِحْدَاهَا: أَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ عَلَى أَنَّهُ يُسْتَحَبُّ كَوْنُ الْخُطْبَةِ عَلَى الْمِنْبَرِ. الثَّانِيَةُ: يُسَنُّ لِلْإِمَامِ السَّلَامُ عَلَى النَّاسِ مَرَّتَيْنِ: عِنْدَ دُخُولِهِ الْمَسْجِدِ يُسَلِّمُ عَلَى مَنْ هُنَاكَ وَعَلَى مَنْ عِنْدَ الْمِنْبَرِ إِذَا انْتَهَى إِلَيْهِ. الثَّلَاثَةُ: يُسَنُّ لَهُ إِذَا صَعِدَ الْمِنْبَرَ وَأَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ وَسَلَّمْ أَنْ يَجْلِسَ وَيُوَدِّدُ الْمُؤَدِّنُ، فَإِذَا فَرَغَ مِنَ الْأَذَانِ قَامَ فَشَرَعَ فِي الْخُطْبَةِ. الرَّابِعَةُ: يُسْتَحَبُّ أَنْ يَقِفَ عَلَى الدَّرَجَةِ الَّتِي تَلِي الْمُسْتَرَاخَ. الْخَامِسَةُ: يُسْتَحَبُّ أَنْ يَعْتَمِدَ عَلَى سَيْفٍ أَوْ قَوْسٍ أَوْ عَصَا وَنَحْوِهَا. السَّادِسَةُ: يُسَنُّ أَنْ يَقْبَلَ الْخُطِيبُ عَلَى الْقَوْمِ فِي جَمِيعِ خُطْبَتَيْهِ وَلَا يَلْتَفِتَ فِي شَيْءٍ مِنْهُمَا. السَّابِعَةُ: يُسْتَحَبُّ رَفْعُ صَوْتِهِ زِيَادَةً عَلَى الْوَاجِبِ. الثَّامِنَةُ: فَعَلَى هَذَا لَا يَخْطُبُ فِي الْخُطْبَةِ الْوَاحِدَةِ جُمْعًا بِحَيْثُ تَصِيرُ مَأْلُوفَةً لَهُمْ، يُسْتَحَبُّ كَوْنُ الْخُطْبَةِ فَصِيحَةً بَلِيغَةً مُرْتَبَةً مُبَيَّنَةً مِنْ غَيْرِ تَمْطِيطٍ وَلَا تَقْعِيرٍ، وَلَا تَكُونُ أَلْفَاظًا (مُتَبَدِّلَةً مُلَقَّقَةً). الثَّاسِعَةُ: يُسْتَحَبُّ تَقْصِيرُ الْخُطْبَةِ. الْعَاشِرَةُ: قَالَ الْمُتَوَلَّى يُسْتَحَبُّ لِلْخُطِيبِ أَلَّا يَحْضُرَ لِلْجُمُعَةِ إِلَّا بَعْدَ دُخُولِ الْوَقْتِ بِحَيْثُ يَشْرَعُ فِيهَا أَوَّلَ وَصُولِهِ الْمِنْبَرَ لِأَنَّ هَذَا هُوَ الْمَنْقُولُ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِذَا وَصَلَ الْمِنْبَرَ صَعَدَهُ وَلَا يُصَلِّي تَحِيَّةَ الْمَسْجِدِ وَ تَسْقُطُ هُنَا التَّحِيَّةُ بِسَبَبِ الْإِسْتِعْجَالِ بِالْخُطْبَةِ. الْحَادِيَةَ عَشْرَةَ: يُسْتَحَبُّ لِلْقَوْمِ أَنْ يَقْبَلُوا عَلَى الْخُطِيبِ مُسْتَمِعِينَ وَلَا يَشْتَغَلُوا بغيره. الثَّانِيَةَ عَشْرَةَ: يُسْتَحَبُّ لِلْخُطِيبِ أَنْ يَخْتِمَ خُطْبَتَهُ بِقَوْلِهِ: أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ لِي وَلَكُمْ (المجموع شرح المهذب، ج ٥، ص ٥٠٨-



## ▪ Hukum Berbicara pada Waktu Khutbah

Shalat jum'at merupakan kewajiban bagi setiap orang islam laki-laki yang baligh, berakal, merdeka yang bermukim. Diantara kewajiban dalam rangkaian mengikuti shalat jum'at adalah mendengarkan khutbah dengan seksama, sedangkan di masyarakat sering kita jumpai berbicara pada waktu khutbah dibacakan.

إِذَا قُلْتَ لِصَاحِبِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامِ يَخْطُبُ (أَنْصِتْ) فَقَدْ لَعَوْتَ.

*“apabila kamu berkata kepada teman kamu pada hari jum'at sedang imam lagi berkhutbah, (diamlah!) maka sungguh kamu telah sia-sia (berdosa).”*

Bagaimana hukumnya berbicara pada saat khotib menyampaikan khutbah?

A. Haram, yang telah dijelaskan oleh Imam Syafi'i dalam qaul qadim, begitu juga menurut Imam Malik dan Imam Abu Hanifah Ahmad dari dua riwayat yang lebih unggul. Keterangan di atas diambil dari kitab Kifayah al-Akhyar juz I, hlm. 151:

(وَيُسْتَحَبُّ الْإِنْصَاتُ فِي حَالِ الْخُطْبَةِ) هَلْ يَحْرُمُ الْكَلِمُ وَقَتَ الْخُطْبَةِ فِيهِ قَوْلَانِ: أَحَدُهُمَا وَنَصَّ عَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ فِي الْقَدِيمِ أَنَّهُ يَحْرُمُ وَبِهِ قَالَ مَالِكٌ وَأَبُو حَنِيفَةَ وَأَحْمَدٌ فِي أَرْجَحِ الرَّوَايَتَيْنِ عِنْدَهُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى (وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنَ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا) (الاعراف: ٢٠٤) قَالَ أَكْثَرُ الْمُفَسِّرِينَ نَزَلَتْ فِي الْخُطْبَةِ وَسُمِّيَتْ الْخُطْبَةُ قُرْآنًا لِإِسْتِمَالِهَا عَلَى الْقُرْآنِ الَّذِي يُتْلَى فِيهَا وَلِقَوْلِهِ (إِذَا قُلْتَ لِصَاحِبِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامِ يَخْطُبُ (أَنْصِتْ!) فَقَدْ لَعَوْتَ) وَاللَّغْوُ الْإِثْمُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ) (المؤمنون: ٣) وَالْجَدِيدُ أَنَّ الْكَلَامَ لَيْسَ بِمَحْرَامٍ، وَالْأَنْصَاتُ سُنَّةٌ... (كفاية الأخيار، ج ١، ص. ١٥١)

B. Makruh: menurut imam syafi'i, sebagaimana keterangan dalam kitab Fath al-Mu'in, hlm. 43:

وَيُكْرَهُ الْكَلَامُ وَلَا يَحْرُمُ خِلَافًا لِلْأَيِّمَةِ الثَّلَاثَةِ، حَالَةَ الْخُطْبَةِ... ..... (فتح المعين، ص ٤٣)

C. Boleh: menurut qaul jadid Imam Syafi'i bahwa berbicara itu tidak haram seperti keterangan dalam kitab Kifayah al-Akhyar, juz I, hlm.151:

وَالْجَدِيدُ أَنَّ الْكَلَامَ لَيْسَ بِحَرَامٍ، وَالْأَنْصَاثُ سُنَّةٌ..... (كفاية الاخيار، ج ١، ص ١٥١)

#### ▪ **Hukum Mengqadha' Shalat Sunnah Jum'at**

Shalat sunnah banyak sekali ragamnya, diantaranya adalah shalat sunnah rawatib, shalat tahajjud, shalat dhuha, dan shalat sunnah Jum'at.

Bagi seseorang yang aktif dan istiqamah dalam melaksanakan shalat sunnah Jum'at. Bolehkah baginya untuk mengqadha' shalat sunnah tersebut apabila dia meninggalkannya?

A. **Tidak boleh**, karena shalat Jum'at tidak sah dilakukan di luar waktu begitu juga dengan shalat sunnah yang mengikutinya. Hasyiah al-Jamal 'ala Syarh al-Minhaj, juz II, hlm. 259:

وَسِنَّةٌ قَضَاءُ نَفْلِ مُؤَقَّتٍ أَيْ فِي الْأَظْهَرِ وَمُقَابِلِهِ لَا يُسْنُّ كَغَيْرِ الْمُؤَقَّتِ اهْ شَرْح  
م ر وَيُسْتَنْبَى مِنْهُ سُنَّةُ الْجُمُعَةِ فَلَا تُقْضَى لِأَنَّ الْجُمُعَةَ لَا تَصِحُّ خَارِجَ الْوَقْتِ  
فَكَذَا مَتَّبِعُوعَهَا (حاشية الجمل على شرح المنهج، ج ٢، ص ٢٥٩)

B. **Boleh**, mengqadha' shalat sunnah Jum'at meskipun di luar waktunya. Hasyiah al-Jamal 'ala Syarh al-Minhaj, juz II, hlm. 468:

لَا تُقْضَى جُمُعَةٌ هَلْ سُنَّتُهَا كَذَلِكَ حَتَّى لَوْ صَلَّى الْجُمُعَةَ وَتَرَكَ سُنَّتَهَا حَتَّى خَرَجَ  
 الْوَقْتُ لَمْ تُقْضَ أَوْ لَا، بَلْ يَفْضِيهَا وَإِنْ لَمْ يَقْبَلْ فَرَضُهَا الْقَضَاءُ فِيهِ نَظَرٌ  
 فَلْيُرَاجِعْ اه سم على حج قَالَ الرَّزْكَانِيُّ عَلَى الْمِنْهَاجِ مَا نَصَّهُ بِقِيِّ مَسْأَلَتَانِ لَمْ أَرِ  
 فِيهِمَا نَقْلًا إِحْدَاهُمَا تَابِعَةُ الْجُمُعَةِ إِذَا لَمْ يُصَلِّهَا فِي وَقْتِهَا حَتَّى خَرَجَ الْوَقْتُ  
 وَالظَّاهِرُ أَنَّهَا تُقْضَى أَيُّ سَنَةٍ جُمُعَةٍ اه وَنَقَلَ عَنِ الشُّوْبَرِيِّ مِثْلَهُ وَوَجَّهَهُ أَنَّهَا  
 تَابِعَةُ لِمُجْمَعَةٍ صَحِيحَةٍ وَدَاخِلَةٍ فِي عُمُومِ أَنَّ التَّفَلُّ الْمَوْقُوتَ يُسَنُّ قَضَاؤُهُ (حاشية  
 الجمل على شرح المنهج، ج ٢، ص ٤٦٨)

## JAMA'AH

### ▪ Hukum Shalat Fardhu Berjama'ah

Shalat berjama'ah minimal atau paling sedikit dilakukan oleh dua orang, namun semakin banyak orang yang ikut berjama'ah, maka itu lebih baik. Salah satu faidah shalat berjama'ah adalah dapat mempererat persaudaraan. Akan tetapi, banyak orang yang tidak dapat melaksanakan shalat fardhu dengan berjamaah karena alasan tertentu.

Bagaimana pandangan fiqih tentang hukum shalat fardhu berjamaah?

A. Shalat jama'ah hukumnya fardhu a'in. Keterangan kitab al-Mizân al-Kubrâ, juz I, hlm. 187:

قَالَ جَمَاعَةٌ مِنْ أَصْحَابِ أَبِي حَنِيفَةَ وَالشَّافِعِيِّ وَمَعَ قَوْلِ أَحْمَدَ إِنَّهَا فَرَضٌ عَيْنٍ  
 (الميزان الكبرى، ج ١، ص ١٨٧)

B. Shalat jama'ah hukumnya fardhu kifayah. Keterangan kitab Hasyiah al-Jamal 'ala Syarh al-Minhaj, juz II, hlm. 247, al-

Muhadzab, juz I, hlm. 93 dan al-Hawî fi Fiqh al-Syâfi'î, juz II, hlm. 297:

صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ فَرَضٌ كِفَايَةٌ (حاشية الجمل على شرح المنهج، ج ٢، ص ٢٤٧)  
 اِخْتَلَفَ أَصْحَابُنَا فِي الْجَمَاعَةِ فَقَالَ أَبُو الْعَبَّاسِ وَأَبُو إِسْحَاقٍ هِيَ فَرَضٌ عَلَى  
 الْكِفَايَةِ (المهذب، ج ١، ص ٩٣)  
 فَذَهَبَ أَبُو الْعَبَّاسِ بْنُ سُرَيْجٍ، وَجَمَاعَةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا إِلَى أَنَّهَا فَرَضٌ عَلَى  
 الْكِفَايَةِ (الحاوي في فقه الشافعي، ج ٢، ص ٢٩٧)

C. Shalat jama'ah hukumnya sunnah. Keterangan kitab al-Tanbîh, juz I, hlm. 37:

وَالْجَمَاعَةُ سُنَّةٌ فِي الصَّلَاةِ الْخُمْسِ (التنبيه، ج ١، ص ٣٧)  
 أَمَّا حُكْمُ الْمَسْأَلَةِ: فَالْجَمَاعَةُ مَأْمُورٌ بِهَا، لِلْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ الْمَشْهُورَةِ،  
 وَإِجْمَاعِ الْمُسْلِمِينَ، وَفِيهَا ثَلَاثَةٌ أَوْجُهٍ لِأَصْحَابِنَا: أَحَدُهَا: أَنَّهَا فَرَضٌ كِفَايَةٌ.  
 وَالثَّانِي: سُنَّةٌ، وَذَكَرَ الْمُصَنِّفُ دَلِيلَهَا وَصَلَاةُ الْجَمَاعَةِ سُنَّةٌ مُؤَكَّدَةٌ وَالثَّلَاثُ:  
 فَرَضٌ عَيْنٍ لَكِنْ لَيْسَتْ بِشَرْطٍ لِصِحَّةِ الصَّلَاةِ، وَهَذَا الثَّلَاثُ قَوْلُ اثْنَيْنِ مِنْ  
 كِبَارِ أَصْحَابِنَا الْمُتَمَكِّنِينَ فِي الْفِقْهِ وَالْحَدِيثِ، وَهُمَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ خُرَيْمَةَ وَأَبْنُ  
 الْمُنْذِرِ (المجموع شرح المهذب، ج ٥، ص ١٧٦)

### ▪ Berjama'ah di Masjid Bertingkat

Sering kita jumpai bangunan-bangunan seperti masjid atau mushalla yang bertingkat, dimana tangganya terletak dibelakang jama'ah, sedangkan dalam berjama'ah penyambung antara imam dan makmum disyaratkan berada di depan atau di samping makmum.

Bagaimana hukum keabsahan shalatnya makmum?

Sah, jama'ahnya meskipun jalan yang digunakan sebagai penghubung pada imam berada di depan, kanan, kiri, bahkan di belakang makmum apabila bangunan itu berupa masjid. Hal ini sebagaimana dijelaskan dalam kitab Bughyah al-Mustarsyidîn, hlm. 71:

(مَسْأَلَةٌ: ي): لَا يُشْتَرَطُ فِي الْمَسْجِدِ كَوْنُ الْمَنْفَذِ أَمَامَ الْمَأْمُومِ أَوْ بِجَانِبِهِ بَلْ تَصِحُّ الْقُدُوءَةُ وَإِنْ كَانَ خَلْفَهُ، وَحِينَئِذٍ لَوْ كَانَ الْإِمَامُ فِي عُلُوٍّ وَالْمَأْمُومُ فِي سُفْلٍ أَوْ عَكْسُهُ كَثِيرٍ وَمَنَارَةٍ وَسَطْحٍ فِي الْمَسْجِدِ، وَكَانَ الْمَرْقِيُّ وَرَاءَ الْمَأْمُومِ بِأَنْ لَا يَصِلَ إِلَى الْإِمَامِ إِلَّا بِأَزْوَرَارٍ بِأَنْ يُؤَيِّ ظَهْرَهُ الْقِبْلَةَ، صَحَّ الْإِفْتِدَاءُ لِإِظْلَاقِهِمْ صِحَّةَ الْقُدُوءَةِ فِي الْمَسْجِدِ، وَإِنْ حَالَتْ الْأَبْنِيَّةُ الْمُتَنَافِذَةُ الْأَبْوَابَ إِلَيْهِ وَإِلَى سَطْحِهِ فَيَتَنَاوَلُ كَوْنُ الْمَرْقِيِّ الْمَذْكُورِ أَمَامَ الْمَأْمُومِ أَوْ وَرَاءَهُ أَوْ يَمِينَهُ أَوْ شِمَالَهُ (بغية المسترشدين، ص ٧١)

#### ▪ **Hukum Berjamaah yang Terhalang oleh Tabir atau Satir**

Dalam shalat berjamaah makmum harus mengetahui gerakan imam dan ada dalam satu tempat, seperti di dalam masjid. Akan tetapi jika antara makmum dan imam ada tabir atau penghalang, maka bagaimanakah hukum berjamaah bagi makmum tersebut?

Hukum permasalahan tersebut ditafsir, antara lain:

1. Ketika antara makmum dan imam terhalang oleh pintu yang tertutup, maka ada perbedaan pendapat :
  - A. Tidak sah, Karena tidak adanya ketersambungan antara imam dan makmum. Dan ini adalah pendapat yang shahih.
  - B. Sah, karena pagar masjid bukan penghalang, meskipun pagar yang berada di depan atau di samping makmum.

Ini adalah pendapat Abu Ishaq al-Maruzi akan tetapi pendapat ini ditentang oleh ulama' lainnya.

Diterangkan dalam kitab Al-Majmu' Syarh Al-Muhadzab kitab al-Shalat Bab Mauquf Al Imam, juz V hlm. 298:

فَلَوْ لَمْ يَكُنْ فِي الْحِدَارِ بَابٌ أَوْ كَانَ وَلَمْ يَكُنْ مَفْتُوحًا أَوْ كَانَ مَفْتُوحًا وَلَمْ يَقِفْ فِي قِبَالَتِهِ بَلْ عَدَلُ عَنْهُ فَوَجَّهَانَ (الصَّحِيحُ) أَنَّهُ لَا يَصِحُّ الْإِقْتِدَاءُ لِعَدَمِ الْإِتِّصَالِ وَبِهَذَا قَالَ جُمْهُورُ أَصْحَابِنَا الْمُتَقَدِّمِينَ وَقَطَعَ بِهِ أَكْثَرُ الْمُصَنِّفِينَ (وَالثَّانِي) قَالَهُ أَبُو إِسْحَاقَ الْمَرْزُوقِيُّ يَصِحُّ الْإِقْتِدَاءُ وَلَا يَكُونُ حَائِظُ الْمَسْجِدِ حَائِلًا سِوَاءَ كَانَ قِدَامَ الْمَأْمُومِ أَوْ عَنِ جَنْبِهِ (المجموع شرح المهذب، ج ٥، ص ٢٩٨)

2. Ketika makmum berada di luar masjid sedangkan imam di dalam masjid, maka ada dua pendapat, yang diperinci sebagai berikut:

- A. Jika ada penghalang yang mencegah untuk bisa dilewati dan melihat, maka tidak sah shalatnya.
- B. Jika ada penghalang yang mencegah untuk bisa dilewati, akan tetapi tidak menghalangi pandangan, maka ada dua pandangan:
  - Tidak boleh, karena diantara keduanya ada penghalang yang mencegah untuk dilewati.
  - Boleh, karena dia melihat sama halnya bersama-sama.

Diterangkan dalam kitab Al-Majmu' Syarh al-Muhadzab, Kitab al-Shalat Bab Mauquf Al Imam, juz V hlm. 294

وَإِنْ كَانَ فِي غَيْرِ الْمَسْجِدِ نُظِرَتْ فَإِنْ كَانَ الْحَائِلُ يَمْنَعُ الْإِسْتِظْرَاقَ وَالْمَشَاهِدَةَ لَمْ تَصِحَّ صَلَاتُهُ لِمَا رَوَى عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا " أَنْ نِسْوَةَ كُنَّ يُصَلِّيْنَ فِي

حُجِرَتْهَا بِصَلَاةِ الْإِمَامِ فَقَالَتْ لَا تُصَلِّينَ بِصَلَاةِ الْإِمَامِ فَإِنَّكَ دُونَهُ فِي حِجَابٍ" وَإِنْ كَانَ بَيْنَهُمَا حَائِلٌ يَمْنَعُ الْإِسْتِطْرَاقَ دُونَ الْمَشَاهِدَةِ كَالشُّبَّانِكِ فَفِيهِ وَجْهَانِ. (أحدهما) لَا يَجُوزُ لِأَنَّ بَيْنَهُمَا حَائِلًا يَمْنَعُ الْإِسْتِطْرَاقَ فَأَشْبَهَ الْحَائِطَ (والثاني) يَجُوزُ لِأَنَّهُ يُشَاهِدُهُمْ فَهُوَ كَمَا لَوْ كَانَ مَعَهُمْ (المجموع شرح المهذب، ج ٥، ص ٢٩٤)

3. Ketika makmum sholat di rumah, sedangkan imam berada di dalam masjid dan ada penghalang antara keduanya, maka ada beberapa pendapat:
  - A. Tidak sah, menurut Imam Ahmad.
  - B. Sah, kecuali shalat jumat menurut Imam Malik.
  - C. Sah secara mutlak menurut Abu Hanifah.

Diterangkan dalam kitab al-Majmu' Syarh al-Muhadzab, kitab al-Shalat bab mauquf al-Imam juz V hlm. 300:

(الثالثة) لَوْ صَلَّى فِي دَارٍ أَوْ نَحْوِهَا بِصَلَاةِ الْإِمَامِ فِي الْمَسْجِدِ وَحَالَ بَيْنَهُمَا حَائِلٌ لَمْ يَصِحَّ عِنْدَنَا وَبِهِ قَالَ أَحْمَدُ وَقَالَ مَالِكٌ تَصِحُّ إِلَّا فِي الْجُمُعَةِ وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ تَصِحُّ مُطْلَقًا (المجموع شرح المهذب، ج ٥، ص ٣٠٠)

#### ▪ Hukum Shalat Berjama'ah yang Berbeda Niat antara Imam dan Makmum

Agus adalah salah satu orang yang selalu aktif mengikuti shalat berjama'ah. Pada suatu hari ia terlambat shalat berjama'ah di masjid. Kemudian ia menghampiri seseorang yang sedang shalat, dan menjadikannya imam shalat baginya. Setelah selesai shalat, ternyata diketahui bahwa sang imam sedang melaksanakan shalat sunnah ba'diyah.

Bagaimanakah hukum shalat makmum yang berbeda niat shalatnya dengan imam?

- A. **Tidak sah**, jika terdapat perbedaan kaifiyah di dalamnya, Seperti makmum yang melaksanakan shalat fardhu dan bermakmum kepada imam yang melaksanakan shalat gerhana.

Keterangan kitab Hasyiah al-Jamal 'ala Syarh al-Minhaj, juz II, hlm. 367:

فَلَا يَصِحُّ الْإِقْتِدَاءُ مَعَ اِخْتِلَافِهِ كَمَكْتُوبَةٍ وَكُسُوفٍ أَوْ جَنَازَةٍ لِتَعَدُّرِ الْمَتَابَعَةِ  
(حاشية الجمل على شرح المنهج، ج ٢، ص ٣٦٧)

- B. **Tidak boleh**, makmum yang melaksanakan shalat jama' qashar dan bermakmum kepada imam yang tidak melaksanakan shalat jama' qashar. Keterangan kitab Fath al-Wahâb, juz I, hlm. 71:

عَدَمُ إِقْتِدَائِهِ بِمَنْ جُهِلَ سَفَرُهُ أَوْ بِمُتِمِّ (فتح الوهاب، ج ١، ص ٧١)

- C. **Sah**, makmum yang berbeda shalatnya dengan imam dalam hal shalat wajib dengan shalat sunnah. Keterangan kitab Tanwir al-Qulûb, hlm. 162:

وَلَا يَضُرُّ اِخْتِلَافُ نِيَّةِ الْإِمَامِ وَالْمَأْمُومِ فَيَصِحُّ إِقْتِدَاءُ الْمُفْتَرِضِ بِالْمُتَنَقِّلِ (تنوير  
القلوب، ص ١٦٢)

#### ▪ **Hukum Berjama'ah Shalat Sunnah Rawatib**

Shalat Sunnah Rawatib adalah shalat sunnah yang dikerjakan mengiringi shalat fardhu lima waktu, yaitu dikerjakan sebelum atau sesudahnya. Shalat sunnah rawatib yang dikerjakan sebelum shalat fardhu disebut shalat *qabliyah*, dan shalat sunnah rawatib yang dikerjakan sesudah shalat fardhu disebut *ba'diyah*. Bagaimanakah pandangan ulama' jika shalat tersebut dilakukan dengan berjama'ah?



- A. Tidak disunnahkan melaksanakan shalat rawatib dengan berjamaah hal ini diterangkan dalam kitab Hasyiah al-Jamal 'ala Syarh al-Minhaj, juz II, hlm. 236:

صَلَاةُ النَّفْلِ قِسْمَانِ قِسْمٌ لَا تُسْنُّ لَهُ جَمَاعَةٌ كَالرَّوَاتِبِ الثَّابِعَةِ لِلْفَرَائِضِ (حاشية  
الجمال على شرح المنهاج، ج ٢، ص ٢٣٦)

- B. **Boleh dan tidak makruh**, bahkan mendapatkan pahala jika bertujuan untuk *ta'lim* (mendidik) dan *tahridh* (memberikan anjuran dan dorongan). Diterangkan dalam kitab Bugyah al-Mustarsyidin, hlm. 67:

تُبَاحُ الْجَمَاعَةِ فِي نَحْوِ الْوَتْرِ وَالتَّسْبِيحِ فَلَا كَرَاهَةَ فِي ذَلِكَ وَلَا ثَوَابٌ نَعَمٌ إِنَّ  
قَصْدَ تَعْلِيمِ الْمُصَلِّينَ وَتَحْرِيطِهِمْ كَانَ لَهُ ثَوَابٌ (بغية المسترشدين، ص ٦٧)

## ADZAN

### ▪ Hukum Adzan dan Iqamah dalam Shalat Id

Adzan merupakan seruan untuk mengajak orang melaksanakan shalat dan iqamah merupakan tanda shalat segera dilaksanakan, oleh karena itu disunnahkan untuk mengumandangkan adzan dan iqamah sebelum melaksanakan shalat. Bagaimana hukum adzan dan iqamah dalam shalat id?

- A. Boleh.  
B. Makruh. Sesuai dengan hadits berikut:

أما الأحكام: فقال الشافعي والأصحاب: لا يُؤَدَّنُ لِلْعِيدِ وَلَا يُقَامُ، وَبِهَذَا قَالَ  
جُمْهُورُ الْعُلَمَاءِ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ وَمَنْ بَعْدَهُمْ، وَعَلَيْهِ عَمَلُ النَّاسِ فِي  
الْأَمْصَارِ؛ لِلْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا. قال ابن المنذر: وَرَوَيْنَا عَنْ

ابن الزبير أنه أذن لها وأقام، قال: وقال حصين: أول من أذن في العيد زياد، وقيل: أول من أذن لها معاوية وقيل غيره قال الشافعي والأصحاب: ودستحَبُ أن يقال: الصلاة جامعة؛ لما ذكرناه من القياس على الكسوف، قال الشافعي في الأم: وأحب أن يأمر الإمام المؤذن أن يقول في الأعياد، وما جمع الناس من الصلاة: الصلاة جامعة، أو الصلاة.

قال: وإن قال: هلم إلى الصلاة، لم نكرهه، وإن قال: حتى على الصلاة، فلا بأس، وإن كنت أحب أن يتوقى ذلك؛ لأنه من كلام الأذان، قال: ولو أذن أو أقام للعيد كرهته له ولا إعادة عليه (المجموع شرح المهذب، ج ٥، ص ١٩)

١٢٧٤ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ خَلَّادٍ الْبَاهِلِيُّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنِ الْحَسَنِ بْنِ مُسْلِمٍ، عَنِ طَاوُوسٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى يَوْمَ الْعِيدِ بغيرِ أَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ (سنن ابن ماجه، ج ١، ص ٤٠٤)

١١٤٨ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَهَنَّادُ لَفْظُهُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَن سِمَاكِ يَعْنِي ابْنَ حَرْبٍ، عَنِ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ: صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ عَيْرَ مَرَّةٍ وَلَا مَرَّتَيْنِ الْعِيدَيْنِ بغيرِ أَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ (سنن أبو داود، ج ١، ص ٢٦٩)

### C. PUASA

#### ▪ Hukum Makan dalam Keadaan Lupa bagi Orang yang Berpuasa

Ketika sedang berpuasa, kita kadang lupa makan dan minum. Ini tidak lebih karena manusia adalah tempatnya salah dan lupa.

Bagaimana hukum puasa bagi orang yang tidak sengaja makan dan minum pada waktu puasa?

Puasanya tetap sah, diterangkan dalam kitab Syarh Shahîh al-Bukharî li Ibn al-Baththâl, juz VI, hlm. 125:

حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا أُسَامَةُ عَنْ عَوْفٍ عَنْ خِلَاسٍ وَ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ  
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ أَكَلَ نَاسِيًا وَهُوَ صَائِمٌ فَلَيْتَمَّ  
صَوْمَهُ. فَإِنَّمَا أَطْعَمَهُ اللَّهُ وَسَقَاهُ

*Abu Bakar bin Abi Syaibah bercerita kepadaku, Abu Usamah telah bercerita kepadaku, dari Auf, dari Khilas, dan Muhammad bin Sirin, dari Abu Hurairah. "Rasulullah bersabda: Barang siapa makan (sedangkan dia) lupa bahwa dia adalah orang yang berpuasa, maka orang itu hendaknya menyempurnakan puasanya. Karena sesungguhnya itu adalah pemberian makan dan minum dari Allah atau karena Allah telah memberi makan dan minum baginya".*

Catatan: Puasanya orang yang makan karena lupa bisa menjadi batal jika ada orang yang mengingatkan bahwa dia sedang puasa, sementara dia tidak menghiraukan dan tetap meneruskan makan. Kemudian dia ingat.

Diterangkan dalam kitab Syarh Fath al-Qadîr, juz II, hlm. 331 berikut:

قَوْلُهُ: (نَاسِيًا لَمْ يُفْطِرْ) إِلَّا فِيْمَا إِذْ أَكَلَ نَاسِيًا فَفَعِيلٌ لَهُ: أَنْتَ صَائِمٌ فَلَمْ يَتَذَكَّرْ  
وَاسْتَمَرَّ ثُمَّ تَذَكَّرَ (شرح فتح القدير، ج ٢، ص ٣٣١)

### ▪ Hukum Puasa bagi Orang Sakit yang tidak Bisa Diharapkan Kesembuhannya

Puasa ramadhan wajib hukumnya bagi semua orang Islam mukallaf. Namun bagaimana hukum puasa bagi orang islam mukallaf yang sakit dan tidak bisa diharapkan kesembuhannya?

- A. Menurut Qaul Imam Abu Hanifah orang sakit yang tidak bisa diharapkan kesembuhannya tidak wajib berpuasa, akan tetapi wajib membayar fidyah.
- B. Menurut Imam Malik, tidak wajib berpuasa dan tidak wajib membayar fidyah

Hasyiah al-Jamal 'ala Syarh al-Minhaj juz III, hlm. 443, Mizan al-Kubrâ, juz II, hlm 19:

Catatan:

1 sho' : 4 Mud

1 Mud : 6 ons

Fidyah menurut Imam Abi Hanifah dan Imam Ahmad adalah memberikan setengah sha' dari perharinya baik berupa gandum ataupun kurma. Fidyah Menurut Imam Syafi'I adalah memberikan 1 mud dari perharinya.

شرح م ر قوله وَلَوْ بَعْدَ كَمَرَضٍ أَيْ يُرَجَى بَرُّهُ إِذِ الَّذِي لَا يُرَجَى بَرُّهُ مُوَجِبٌ  
لِلْفِدْيَةِ فَقَطْ كَمَا سَيَأْتِي فِي قَوْلِهِ فِي الْفَصْلِ وَيَجِبُ الْمُدُّ بِلَا قَضَاءٍ عَلَى مَنْ أَفْطَرَ  
فِيهِ لِعُدْرِ لَا يُرَجَى زَوَالُهُ (حاشية الجمل على المنهج لشيخ الإسلام زكريا  
الأنصاري، ج ٣، ص ٤٤٣)

وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَهُوَ الْأَصْحَحُّ مِنْ مَذْهَبِ الشَّافِعِيِّ إِنَّ الْمَرِيضَ الَّذِي لَا يُرْجَى بَرُّوهُ وَالشَّيْخَ الْكَبِيرَ لِأَصَوْمٍ عَلَيْهِمَا وَإِنَّمَا تَجِبُ عَلَيْهِمَا الْفِدْيَةُ فَقَطَّ مَعَ قَوْلِ مَالِكٍ إِنَّهُ لِأَصَوْمٍ عَلَيْهِمَا وَلَا فِدْيَةَ وَهُوَ قَوْلُ لِلشَّافِعِيِّ ثُمَّ إِنَّ الْفِدْيَةَ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَحْمَدَ نِصْفَ صَاعٍ عَنِ كُلِّ يَوْمٍ مِنْ بُرٍّ أَوْ تَمْرٍ وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ مُدٌّ عَنِ كُلِّ يَوْمٍ (الميزان الكبرى، ج ٢، ص ١٩)

### ▪ Hukum Diperbolehkan tidak Berpuasa pada Bulan Ramadhan

Puasa Ramadhan adalah puasa yang wajib dilaksanakan bagi setiap mu'min sebagaimana ketetapan (nash) al-Qur'an bahwa diwajibkan bagi kaum mu'min berpuasa sebagaimana telah diwajibkan bagi kaum-kaum sebelumnya.

Terdapat beberapa *rukhsah* (kemurahan) atau diperbolehkan untuk tidak berpuasa. Siapa saja yang berhak mendapatkan *rukhsah* (kemurahan) untuk tidak berpuasa?

*Rukhsah* (kemurahan) dalam puasa ramadhan berlaku bagi:

1. Orang yang sudah sangat tua, orang yang sakit dan tidak ada harapan untuk sembuh sehingga dikhawatirkan tidak memiliki waktu dilain hari untuk mengqadha' (mengganti) puasanya. Hukumnya adalah wajib membayar fidyah dengan tanpa mengqadha' (mengganti) puasa di lain hari.
2. Perempuan hamil atau menyusui yang khawatir akan keadaan bayinya jika berpuasa. Hukumnya adalah wajib membayar fidyah dan wajib mengqadha' (mengganti) puasa di lain hari.
3. Orang sakit yang mengkhawatirkan kesehatannya ketika berpuasa, namun memiliki dugaan kuat bahwa ia akan sembuh. Dan orang yang melakukan perjalanan jauh (musafir) tidak dalam rangka kemaksiatan maka

diperbolehkan baginya untuk tidak berpuasa, maka wajib bagi keduanya untuk mengqadha' (mengganti) puasa di lain hari.

Keterangan ini berdasarkan kitab Fath al-Wahâb, juz I, hlm. 123, kitab al-Muhadzab, juz I, hlm. 178 dan kitab Raudhah al-Thâlibîn, hlm. 344:

(يَجِبُ الْمُدُّ لِكُلِّ يَوْمٍ (بِلَا قَضَاءٍ عَلَى مَنْ أَفْطَرَ) فِيهِ (لِعُدْرِ لَا يُرْجَى زَوَالُهُ) كَكَبِيرٍ وَمَرَضٍ لَا يُرْجَى بُرُؤُهُ لِآيَةِ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ الْمُرَادُ لَا يُطِيقُونَهُ أَوْ يُطِيقُونَهُ فِي الشَّبَابِ ثُمَّ يُعْجِزُونَ عَنْهُ فِي الْكِبَرِ وَرَوَى الْبُخَارِيُّ أَنَّ عَبَّاسَ وَعَائِشَةَ كَانَا يَقْرَأَنَّ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ وَمَعْنَاهُ يُكَلِّفُونَ الصَّوْمَ فَلَا يُطِيقُونَهُ وَقَوْلِي لِعُدْرِ إِلَى آخِرِهِ أَعْمُ مِنْ قَوْلِهِ لِكَبِيرٍ (وَبِقَضَاءٍ عَلَى غَيْرِ مُتَحَيِّرَةٍ أَفْطَرَ) إِمَّا (لِإِنْقَادِ آدَمِيِّ) مَعْصُومٍ (مُشْرِفٍ عَلَى هَلَاكِ) بَعْرَقٍ أَوْ غَيْرِهِ وَمَنْ يُمَكِّنُ تَحْلِيصَهُ إِلَّا بِفِطْرِ (أَوْ لِحُوفِ ذَاتِ وَادٍ) حَامِلٍ أَوْ مُرْضِعٍ (عَلَيْهِ) وَلَوْ كَانَ فِي الْمُرْضِعِ مِنْ غَيْرِهَا لِأَنَّهُ فِطْرٌ ارْتَفَقَ بِهِ شَخْصَانِ وَأَخَذَ فِي الثَّانِيَةِ بِقِسْمَيْهَا مِنَ الْآيَةِ السَّابِقَةِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ إِنَّهَا لَمْ تُنْسَخْ فِي حَقِّهِمَا وَرَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ عَنْهُ بِخِلَافِ مَا لَوْ خَافَتَا عَلَى أَنْفُسِهِمَا وَحَدَّهُمَا أَوْ مَعَ وَادِيَهُمَا وَبِخِلَافِ مَنْ أَفْطَرَ مُتَعَدِّيًا أَوْ لِإِنْقَادِ نَحْوِ مَالٍ مُشْرِفٍ عَلَى هَلَاكِ وَبِخِلَافِ الْمُتَحَيِّرَةِ إِذَا أَفْطَرَ لِشَيْءٍ مِمَّا ذُكِرَ فَلَا تَجِبُ الْفِدْيَةُ لِلشَّكِّ فِي الْأَخِيرَةِ وَقِيَّاسًا عَلَى الْمَرَضِ الْمَرْجُوِّ بُرُؤُهُ فِي الْأَوَّلِينَ وَلِأَنَّ ذَلِكَ لَيْسَ فِي مَعْنَى فِطْرِ ارْتَفَقَ بِهِ شَخْصَانِ فِي الثَّالِثَةِ وَلَا فِي مَعْنَى الْآدَمِيِّ فِي الرَّابِعَةِ وَالتَّقْيِيدُ بِالْآدَمِيِّ وَبِالْغَيْرِ الْمُتَحَيِّرَةِ مِنْ زِيَادَتِي (فتح الوهاب، ج ١، ص. ١٢٣)

فَصَلُّ مَنْ عَجَزَ عَنِ الصَّوْمِ وَمَنْ لَا يَقْدِرُ عَلَى الصَّوْمِ بِحَالٍ وَهُوَ الشَّيْخُ الْكَبِيرُ الَّذِي يَجْهَدُ الصَّوْمَ وَالْمَرِيضُ الَّذِي لَا يُرْجَى بُرُؤُهُ فَإِنَّهُ لَا يَجِبُ عَلَيْهِمَا الصَّوْمُ لِقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ {وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ} وَفِي الْفِدْيَةِ قَوْلَانِ أَحَدُهُمَا لَا تَجِبُ

لَا تَهُ أَسَقَطَ عَنْهُمَا فَرَضُ الصَّوْمِ فَلَمْ تَحِبَّ عَلَيْهِمَا الْفِدْيَةُ الصَّيِّ وَالْمَجْنُونِ وَالثَّانِي  
يَحِبُّ عَنْ كُلِّ يَوْمٍ مُدًّا مِنْ طَعَامٍ وَهُوَ الصَّحِيحُ لِمَا رُوِيَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ  
عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ الشَّيْخُ الْكَبِيرُ يُطْعَمُ عَنْ كُلِّ يَوْمٍ مِسْكِينًا وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ قَالَ  
مَنْ أَدْرَكَهُ الْكِبَرُ فَلَمْ يَسْتَطِعْ صَوْمَ رَمَضَانَ فَعَلَيْهِ لِكُلِّ يَوْمٍ مُدٌّ مِنْ قَمْحٍ وَقَالَ ابْنُ  
عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا إِذَا ضَعُفَتْ عَنِ الصَّوْمِ أَطْعَمَ عَنْ كُلِّ يَوْمٍ مُدًّا وَرَوَى أَنَّ أُنْسًا  
ضَعُفَ عَنِ الصَّوْمِ عَامًا قَبْلَ وَفَاتُهُ فَأَفْطَرَ وَأَطْعَمَ (المهذب، ج ١، ص. ١٧٨ المكتبة  
الشاملة)

فَرَعُ: الشَّيْخُ الْهَرَمُ الَّذِي لَا يَطْبِقُ الصَّوْمَ، أَوْ تَلَحُّقُهُ بِهِ مَشَقَّةً شَدِيدَةً، لَا صَوْمَ عَلَيْهِ.  
وَ فِي وَجُوبِ الْفِدْيَةِ عَلَيْهِ، قَوْلَانِ. أَظْهَرُهُمَا: الْوَجُوبُ. وَ يَجْرِي الْقَوْلَانِ فِي الْمَرِيضِ  
الَّذِي لَا يُرْجَى بُرُؤُهُ. وَلَوْ نَذَرَ فِي خِلَالِ الْعَجْزِ صَوْمًا.

الطَّرِيقُ الثَّانِي: لَوْجُوبِ الْفِدْيَةِ مَا يَحِبُّ لِفَضِيلَةِ الْوَقْتِ، وَذَلِكَ فِي صُورٍ مِنْهَا:  
فَالْحَامِلُ وَالْمُرْضِعُ، إِنْ خَافَتَا عَلَى أَنْفُسِهِمَا، أَفْطَرَتَا وَقَصَّتَا، وَلَا فِدْيَةَ كَالْمَرِيضِ. وَ  
إِنْ لَمْ تَخَافَا مِنَ الصَّوْمِ، إِلَّا عَلَى الْوَالِدِ، فَلَهُمَا الْفِطْرُ، وَعَلَيْهِمَا الْقِضَاءُ. وَ فِي الْفِدْيَةِ  
أَقْوَالٌ. أَظْهَرُهَا: تَحِبُّ، وَ الثَّانِي: تُسْتَحَبُّ، وَ الثَّلَاثُ: تَحِبُّ عَلَى الْمُرْضِعِ دُونَ الْحَمْلِ  
(روضة الطالبين، ص ٣٤٤)

## D. ZAKAT

### ▪ Waktu Mengeluarkan Zakat Fitrah

Zakat fitrah adalah salah satu rukun Islam yang wajib dikeluarkan oleh setiap muslim pada bulan Ramadhan bagi mereka yang mampu.

Tentang waktu mengeluarkan zakat, para ulama memiliki beberapa pandangan sebagaimana berikut:

- A. **Boleh**, mengeluarkan zakat di awal bulan Ramadhan. Sebagaimana diterangkan dalam kitab Hasyiah al-Jamal 'ala Syarh al-Minhaj, juz III, hlm. 385:

وَصَحَّ تَعَجِيلُهَا لِفِطْرَةٍ فِي رَمَضَانَ وَلَوْ فِي أَوَّلِهِ لِأَنَّهَا تَحِبُّ بِالْفِطْرِ مِنْ رَمَضَانَ فَهُوَ سَبَبٌ آخَرَ لَهَا أَمَّا قَبْلَهُ فَلَا يَصِحُّ لِأَنَّهُ تَقْدِيمٌ عَلَى السَّبَبَيْنِ (حشية الجمل

على شرح المنهج، ج ٣، ص ٣٨٥)

- B. **Wajib**, mengeluarkan zakat pada saat terbenamnya matahari di malam Idul Fitri, sebagaimana hal ini menurut *qaul jadid* (fatwa imam Syafi'i ketika beliau tinggal di Mesir). Dijelaskan dalam kitab Raudhah al-Thalibin, hlm. 306:

وَفِي وَقْتِ وُجُوبِهَا أَقْوَالٌ أَظْهَرُهَا وَهُوَ الْجَدِيدُ تَحِبُّ بِعُرُوبِ الشَّمْسِ لَيْلَةَ الْعِيدِ

(روضة الطالبين، ص ٣٠٦)

- C. **Wajib**, mengeluarkan zakat pada saat keluarnya matahari di hari Idul Fitri, sebagaimana hal ini menurut *qaul qadim* (fatwa imam Syafi'i ketika beliau tinggal di Baghdad) Dijelaskan dalam kitab Raudhah al-Thalibin, hlm. 306:

وَالثَّانِي وَهُوَ الْقَدِيمُ تَحِبُّ بِظُلُوعِ الْفَجْرِ يَوْمَ الْعِيدِ (روضة الطالبين، ص ٣٠٦)



وَالْحَاصِلُ أَنَّ لِلْفِطْرَةِ خَمْسَةَ أَوقَاتٍ وَفَتْ جَوَازٍ وَهُوَ مِنْ إِبْتِدَاءِ رَمَضَانَ فَإِنَّهُ  
يَجُوزُ تَعَجِيلُهَا مِنْ إِبْتِدَائِهِ وَلَا يَجُوزُ إِخْرَاجُهَا قَبْلَهُ وَوَقْتُ وَجُوبٍ وَهُوَ بِإِدْرَاكِ  
جُزْءٍ مِنْ رَمَضَانَ وَجُزْءٍ مِنْ شَوَالٍ وَوَقْتُ نَدْبٍ وَهُوَ قَبْلَ صَلَاةِ الْعِيدِ وَوَقْتُ  
كَرَاهَةٍ وَهُوَ مَا بَعْدَ صَلَاةِ الْعِيدِ وَقَبْلَ فَرَاحِ الْيَوْمِ فَإِنَّهُ يُكْرَهُ تَأْخِيرُهَا عَنْهَا مَا  
لَمْ يَكُنْ لِعُذْرٍ مِنْ إِنْتِظَارِ قَرِينٍ أَوْ أَحْوَجٍ وَوَقْتُ حُرْمَةٍ وَهُوَ مَا بَعْدَ يَوْمِ الْعِيدِ  
فَإِنَّهُ يُحْرَمُ تَأْخِيرُهَا عَنْهُ وَتَكُونُ فِضَاءً يَجِبُ عَلَى الْفُورِ إِنْ كَانَ التَّأْخِيرُ بِلَا  
عُذْرٍ وَإِلَّا فَفَعَلَى التَّرَاخِي (نهاية الزين، ص ١٧٦)

#### ▪ **Hukum Meratakan Pembagian Zakat kepada Delapan Golongan**

Pelaksanaan pembayaran zakat adakalanya diberikan langsung kepada *Mustahiq* (yang berhak menerima), dan Amil zakat.

Bagaimana hukum meratakan zakat kepada delapan golongan yang berhak menerima zakat?

- A. **Wajib**, bagi 'amil (pengelola zakat) untuk mencari dan meratakan delapan golongan orang-orang yang berhak menerima zakat, yaitu:
- Fakir, yaitu orang yang selalu tidak mampu memenuhi kebutuhan makan dalam sehari.
  - Miskin, yaitu orang yang kurang bisa memenuhi kebutuhan, tetapi masih bisa mengusahakan.
  - Amil, yaitu orang yang diberi tugas untuk mengelola zakat.
  - Mu'alaf, yaitu orang yang baru masuk Islam.
  - Budak, yang melakukan penebusan dirinya untuk merdeka.
  - Gharim, yaitu orang yang terbebani banyak hutang melebihi jumlah hartanya.

- Sabilillah, yaitu orang yang berperang di jalan Allah, meskipun kaya.
- Ibnu Sabil, yaitu orang yang kehabisan bekal selama dalam perjalanan dengan tujuan baik. Hal ini diterangkan dalam kitab Tanwir al-Qulûb hlm. 226.

Dan dijelaskan dalam kitab Hasyiah al-Jamal 'ala Syarh al-Minhaj, Juz VI, hlm. 233:

يَجِبُ تَعْمِيمُ الْأَصْنَافِ الثَّمَانِيَّةِ فِي الْقِسْمِ إِنْ أَمَكَّنَ بِأَنْ قَسَمَ الْإِمَامُ وَلَوْ بِنَائِيهِ  
وَوَجَدُوا لظَاهِرِ الْآيَةِ سَوَاءً فِي ذَلِكَ زَكَاةُ الْفِطْرِ وَزَكَاةُ الْمَالِ وَإِلَّا أَيْ وَإِنْ لَمْ  
يُمْكِنَ بِأَنْ قَسَمَ الْمَالِكُ إِذْ لَا عَامِلَ أَوْ الْإِمَامَ وَوَجَدَ بَعْضُهُمْ كَأَنْ جَعَلَ عَامِلًا  
بِأَجْرَةٍ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ فِي تَعْمِيمِ مَنْ وَجَدَ مِنْهُمْ لِأَنَّ الْمَعْدُومَ لَا سَهْمَ لَهُ فَإِنْ لَمْ  
يُوجَدْ أَحَدٌ مِنْهُمْ حُفِظَتِ الزَّكَاةُ حَتَّى يُوجَدُوا أَوْ بَعْضُهُمْ ((حاشية الجمل على  
شرح المنهج، ج ٦، ص ٢٣٣)).

- B. **Tidak wajib**, bagi 'amil (pengelola zakat) untuk mencari dan meratakan delapan golongan orang-orang yang berhak menerima zakat, maka cukup mencari sebagian golongan yang ada saja.

Dijelaskan dalam kitab I'ana al-Thâlibin, juz II, hlm. 195:

وَالْمُرَادُ تَعْمِيمٌ مَنْ وَجَدَ فِي الْإِقْلِيمِ الَّذِي يُوجَدُ فِيهِ تَفْرِقَةُ الزَّكَاةِ لَا تَعْمِيمٌ جَمِيعِ  
الْمُسْتَحِقِّينَ فِي الدُّنْيَا لِتَعَدُّرِهِ (إعانة الطالبين، ج ٢، ص ١٩٥)

### ▪ Zakat Profesi

Mengeluarkan zakat merupakan kewajiban bagi orang Islam apabila sudah mencapai nisab dan haulnya, baik zakat perdagangan atau makanan hasil pertanian, upah atau gaji yang mencapai nisab zakat seperti PNS/SWASTA, direktur

pabrik dan bahkan buruh pabrik yang demikian dikenal dengan zakat profesi. Bagaimanakah hukum zakat profesi tersebut?

**Wajib** mengeluarkan zakat profesi tersebut dengan syarat telah mencapai nisab dalam 1 tahun, dan diniati berdagang sebagaimana diterangkan dalam kitab Mauhibah dzî al-Fadhal, juz I, hlm. 31:

(قَوْلُهُ وَالْإِجَارَةُ لِنَفْسِهِ أَوْ مَالِهِ) أَي فَاذَا آجَرَ نَفْسَهُ بِعَوِضٍ بِقَصْدِ التِّجَارَةِ صَارَ ذَلِكَ الْعَوِضُ مَالَ تِجَارَةٍ قَالَ فِي الشُّحْفَةِ وَالْمَالُ يَنْقَسِمُ إِلَى عَيْنٍ وَمَنْفَعَةٍ وَإِنْ آجَرَهَا فَإِنْ كَانَتْ الْأُجْرَةُ نَقْدًا عَيْنًا أَوْ دَيْنًا حَالًا أَوْ مُؤَجَّلًا تَأْتِي فِيهِ مَا يَأْتِي أَي مِنَ التَّفْصِيلِ أَوْ عَرْضًا فَإِنْ اسْتَهْلَكَهُ أَوْ نَوَى قُنَيْتَهُ فَلَا زَكَاةَ وَإِنْ نَوَى التِّجَارَةَ فِيهِ اسْتَمَرَّتْ زَكَاةُ التِّجَارَةِ وَهَذَا فِي كُلِّ عَامٍ (موهبة ذي الفضل، ج ٤، ص ٣١).

Dan diterangkan dalam kitab Subul al-Salâm, juz 2, hlm. 129:

وَلِلتِّرْمِذِيِّ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: مَنْ اسْتَفَادَ مَالًا فَلَا زَكَاةَ عَلَيْهِ حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ رَوَاهُ مَرْفُوعًا، وَالرَّاجِحُ وَقْفُهُ إِلَّا أَنْ لَهُ حُكْمُ الرَّفْعِ إِذْ لَا مَسْرَحَ لِلْإِجْتِهَادِ فِيهِ وَيُؤَيِّدُهُ آثَارُ صَحِيحَةٍ عَنِ الْخُلَفَاءِ الْأَرْبَعَةِ وَغَيْرِهِمْ فَإِذَا حَالَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ فَيَنْبَغِي الْمُبَادَرَةُ بِإِخْرَاجِهَا فَقَدْ أَخْرَجَ الشَّافِعِيُّ وَالبُخَارِيُّ فِي التَّارِيخِ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ مَرْفُوعًا "مَا خَالَطَتِ الصَّدَقَةَ مَالًا قَطُّ إِلَّا أَهْلَكَتَهُ" وَأَخْرَجَ الْحَمِيدِيُّ وَرَادَ "يَكُونُ قَدْ وَجَبَ عَلَيْكَ فِي مَالِكَ صَدَقَةٌ فَلَا تَخْرُجُهَا فَيَهْلِكُ الْحَرَامُ الْحَلَالَ"

قال ابن تيمية في المنتقى قد احتج به من يرى تعلق الزكاة بالعين (سبل السلام، ج

٢، ص ١٢٩)

### ▪ Mengganti Zakat Fitrah dengan Uang Seharga 2,5 Kg Beras

Sebagaimana berlaku di masyarakat, ukuran umumnya zakat fitrah adalah 2,5 kg beras. Dan terkadang diantara mereka menunaikan zakat fitrah dengan cara mengganti ukuran 2,5 kg tersebut dengan uang.

Bagaimana pandangan fiqih tentang zakat fitrah yang dibayar dengan uang seharga ukuran 2,5 kg beras?

A. **Boleh**, menurut ulama' Hanafiyah, yang dijelaskan dalam kitab al-Fiqhu al-Islam, juz IV, hlm. 272 dan kitab al-Mîzân al-Kubrâ, juz II, hlm.12:

دَفْعُ الْقِيَمَةِ عِنْدَهُمْ: يَجُوزُ عِنْدَ الْحَنَفِيَّةِ أَنْ يُعْطِيَ عَنْ جَمِيعِ ذَلِكَ الْقِيَمَةِ دَرَاهِمَ  
أَوْ دَنَانِيرَ أَوْ فُلُوسًا أَوْ عُرُوضًا أَوْ مَا شَاءَ؛ لِأَنَّ الْوَاجِبَ فِي الْحَقِيقَةِ إِغْنَاءَ الْفَقِيرِ،  
لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَغْنُوهُمْ عَنِ الْمَسْأَلَةِ فِي مِثْلِ هَذَا الْيَوْمِ» وَالْإِغْنَاءُ  
يَحْصُلُ بِالْقِيَمَةِ، بَلْ أَتَمَّ وَأَوْفَرَ وَأَيْسَرَ؛ لِأَنَّهَا أَقْرَبُ إِلَى دَفْعِ الْحَاجَةِ، فَيَتَيَّنُ أَنَّ  
النَّصَّ مُعَلَّلٌ بِالْإِغْنَاءِ (الفقه الاسلام، ج ٤، ص ٢٧٢ و الميزان الكبرى، ج ٢،  
ص ١٢)

B. **Tidak boleh**, menurut golongan Syafi'iyah, dijelaskan dalam kitab al-Fiqhu al-Islam, juz IV, hlm. 272 dan kitab al-Majmu' Syarh al-Muhadzab, juz VII, hlm.181:

وَدَهَبَ الشَّافِعِيَّةُ إِلَى أَنَّهَا تَحِبُّ مِنْ غَالِبِ قُوْتِ الْبَلَدِ أَوْ الْمَحَلِّ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ  
يَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ التَّوَاجِي، وَالْمُعْتَبَرُ فِي غَالِبِ الْقُوْتِ غَالِبُ قُوْتِ السَّنَةِ،  
وَيُجْرَى الْأَعْلَى عَنِ الْأَدْنَى، لَا الْعَكْسُ، وَذَلِكَ بِزِيَادَةِ الْإِفْتِيَاتِ فِي الْأَصْحَحِ لَا  
بِالْقِيَمَةِ (الفقه الاسلام، ج ٤، ص ٢٧٢)

لَا تُجْزَى الْقِيَمَةُ فِي الْفِطْرِ عِنْدَنَا (المجموع شرح المهذب، ج ٧، ص ١٨١)

- C. **Tidak boleh** kecuali *dharurat*, menurut Ishaq dan Imam Abu Tsur, dijelaskan dalam kitab al-Majmu' Syarh al-Muhadzab, juz VII, hlm.181:

وَقَالَ إِسْحَاقُ وَأَبُو تَوْرٍ: لَا تُجْزَى إِلَّا عِنْدَ الضَّرُورَةِ (المجموع شرح المهذب، ج

٧، ص ١٨١)

## E. HAJI

### ▪ Niat Membatalkan Haji dan Umrah

Haji merupakan rukun Islam yang kelima yang wajib dilaksanakan bagi umat muslim yang mampu untuk melaksanakannya. Namun, ketika dalam proses pelaksanaan haji atau umrah ada salah satu rukun yang belum terpenuhi, sehingga orang tersebut berniat untuk membatalkan pelaksanaan haji atau umrahnya. Bagaimanakah hukum orang yang berniat untuk membatalkan haji atau umrah ketika sedang melaksanakan ritual ibadah tersebut?

Orang yang telah berniat untuk melaksanakan haji atau umrah, dan di tengah-tengah pelaksanaannya dia berniat untuk membatalkannya, atau berniat untuk keluar dari rangkaian ibadah haji atau umrah, maka haji atau umrah orang tersebut tetap dan tidak bisa putus dan masih tetap statusnya sebagai orang yang sedang melaksanakan haji atau umrah. Karena haji atau umrah tidak bisa dibatalkan hanya dengan berniat untuk membatalkannya. Hal ini dijelaskan dalam kitab al-Majmû' Syarh al-Muhadzab, juz IV, hlm. 262:

الْحُجُّ وَالْعُمْرَةُ: فَإِذَا نَوَى الْخُرُوجَ مِنْهُمَا وَنَوَى قَطْعَهُمَا لَمْ يَنْقَطِعَا بِإِلَّا خِلَافٍ، وَإِلَّا نَهَ لَا يَخْرُجُ مِنْهُمَا بِالْإِفْسَادِ (المجموع شرح المذهب، ج ٤، ص ٢٦٢)

فَلَا يَبْطُلُ مَا مَضَى مِنْهُ نِيَّةُ الْخُرُوجِ مِنْهُ عَلَى الْأَصَحِّ، لَكِنْ يَحْتَاجُ لِنِيَّةٍ لِمَا بَقِيَ. قَالَ أَيْمَتُنَا فِي الْعِبَادَاتِ: فِي قَطْعِ النِّيَّةِ أَرْبَعَةٌ أَضْرَبُ: الْأَوَّلُ: الْإِسْلَامُ وَالصَّلَاةُ فَيَبْطُلَانِ بِنِيَّةِ الْخُرُوجِ مِنْهُمَا بِإِلَّا خِلَافٍ. الثَّانِي: الْحُجُّ وَالْعُمْرَةُ لَا يَبْطُلَانِ بِدَلِكِ بِإِلَّا خِلَافٍ لِأَنَّهُ لَا يَخْرُجُ مِنْهُمَا بِالْإِفْسَادِ (تحفة الحبيب على شرح الخطيب البجيرمي على الخطيب، ج ٢، ص ١٥٦)

## ▪ Hukum *Mabit* di Muzdalifah

Ibadah haji merupakan rukun Islam yang kelima, dan dilaksanakan bagi orang yang mampu. Dalam ibadah haji terdapat rukun haji, wajib haji dan sunnah haji. Dalam pelaksanaan ibadah haji terdapat aktivitas yang harus dilakukan oleh para jama'ah yaitu *mabit* di Muzdalifah.

Bagaimana hukum *mabit* di Muzdalifah?

Ulama' fiqh berselisih pendapat tentang status *mabit* di Muzdalifah.

- A. Wajib meskipun hanya sebentar pada saat malam hari dan jika tidak *mabit* di Muzdalifah maka diharuskan membayar *dam* (denda) yang diterangkan dalam kitab Hasyiah al-Jamal ala Syarh al-Minhaj, juz IV, hlm. 145:

(يَجِبُ) بَعْدَ الدَّفْعِ مِنْ عَرَفَةَ (مَبِيَّتٍ) أَيُّ مَكَّةَ (لِحَظَّةً) وَلَوْ بِلَا نَوْمٍ (بِمُزْدَلِفَةَ) لِلتَّبَاعِ الْمَعْلُومِ مِنَ الْأَخْبَارِ الصَّحِيحَةِ وَالتَّصْرِيحِ بِالْوَجُوبِ وَبِالْاِكْتِفَاءِ بِلِحَظَّةٍ مِنْ زِيَادَتِي فَالْمُعْتَبَرُ الْخُصُولُ فِيهَا لِحَظَّةً (مِنْ نِصْفِ ثَانٍ) مِنَ اللَّيْلِ لَا لِكَوْنِهِ يُسَمَّى مَبِيَّتًا إِذِ الْأَمْرُ بِالْمَبِيَّتِ لَمْ يَرِدْ هُنَا بَلْ لِأَنَّهُمْ لَا يُصَلُّونَهَا حَتَّى يَمْضِيَ نَحْوُ رُبْعِ اللَّيْلِ (حاشية الجمل على شرح المنهج، ج ١، ص ١٤٥).

Dan dalam kitab Bidayah al-Mujtahid, juz I, hlm. 349-350:

الْمَبِيَّتُ بِهَا مِنْ سَنَنِ الْحَجِّ أَوْ مِنْ فُرُوضِهِ؟ فَقَالَ الْأَوْزَاعِيُّ وَجَمَاعَةٌ مِنَ التَّابِعِينَ هُوَ مِنْ فُرُوضِ الْحَجِّ، وَمَنْ فَاتَهُ كَانَ عَلَيْهِ حَجٌّ قَائِلٌ وَالْهَدْيُ. (بداية المجتهد، ج ١، ص ٣٤٩-٣٥٠).

Dan dalam kitab al-Sirâj al-Wahhâj hlm. 163:

فَصَلِّ فِي الْمَبِيَّتِ بِمُزْدَلِفَةَ وَيَبِيَّتُونَ بِمُزْدَلِفَةَ وَجُوبًا بَعْدَ دَفْعِهِمْ مِنْ عَرَفَةَ وَلَيْسَ الْمَبِيَّتُ بِرُكْنٍ وَيَكْفِي فِيهِ الْخُصُولُ بِهَا وَلَوْ مُرُورًا بَعْدَ نِصْفِ اللَّيْلِ وَمَنْ

دَفَعَ مِنْهَا أَيَّ الْمُرْدَلِقَةِ بَعْدَ نِصْفِ اللَّيْلِ وَلَمْ يَعُدْ أَوْ قَبْلَهُ عَادَ قَبْلَ الْفَجْرِ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ مِنَ الدِّمَاءِ (السراج الوهاج، ص ١٦٣).

Dan dalam kitab al-Mausu'ah al-Fiqhiyah al-Muqaranah al-Tajriyah, juz IV, hlm. 1921:

قَالَ أَصْحَابُنَا: الْوُقُوفُ بِالْمُرْدَلِقَةِ وَاجِبٌ، وَوَقْتُهُ بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ مِنْ يَوْمِ التَّحْرِ مَا لَمْ تَطْلُعِ الشَّمْسُ (الموسوعة الفقهية المقارنة التجريد، ج ٤، ص ١٩٢١).

B. **Sunnah**, menurut Ibn al-Rusyd bermalam di Muzdalifah tidak termasuk fardhu haji, dan apabila tidak melaksanakannya maka harus membayar *dam* (denda). Dijelaskan dalam kitab Bidayah al-Mujtahid, juz I, hlm. 350:

وَقَفَّهَا الْأَمْصَارِيُّونَ أَنَّهُ لَيْسَ مِنْ فُرُوضِ الْحَجِّ، وَأَنَّ مَنْ قَاتَهُ الْوُقُوفُ بِالْمُرْدَلِقَةِ وَالْمَيْبِيتِ بِهَا فَعَلَيْهِ دَمٌ (بداية المجتهد، ج ١، ص ٣٥٠)

### ▪ **Haji Anak Kecil**

Haji itu diwajibkan bagi orang islam yang mampu. Dan dalam kenyataannya banyak anak kecil yang ikut mengerjakan ibadah haji bersama orang tuanya. Bagaimana hukum hajinya anak kecil tersebut?

Jika anak kecil *belum tamyiz* (belum bisa membedakan mana yang benar dan salah).

A. **Sah**, jika yang melakukan niat itu walinya.

أَمَّا الْإِحْرَامُ: فَإِنْ لَمْ يَكُنِ الصَّبِيُّ مُمَيِّزًا أَحْرَمَ عَنْهُ وَلِيِّهُ، وَهَلْ لِلْمُقِيمِ ذَلِكَ؟ فِيهِ وَجْهَانِ وَفِي ثُبُوتِهِ لِلْأُمَّ طَرِيقَانِ، وَالْأَصْحَحُ الْجَوَازُ (الوسيط في المذهب، ج ٢، ص

(٣٩)



Hal ini juga disebutkan dalam kitab Sunan Ibn Majâh, juz II, hlm. 167, sebagai berikut:

حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ طَرِيفٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سُوْفَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ رَفَعَتْ امْرَأَةٌ صَبِيًّا لَهَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةٍ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلْهَذَا حَجٌّ؟ قَالَ نَعَمْ، وَلَكِ أَجْرٌ (سنن ابن ماجه، جز ٢، ص ١٦٧).

B. **Tidak sah**, jika dilakukan sendiri.

أَمَّا الْإِحْرَامُ: فَإِنْ لَمْ يَكُنْ الصَّبِيُّ مُمَيِّزًا.....وَأِنْ اسْتَقَلَّ فَوَجَّهَانَ أَحَدَهُمَا: لَا يَنْعَقِدُ، لِأَنَّهُ عَقْدٌ خَطِيرٌ (الوسيط في المذهب، ج ٢، ص ٣٩)

Jika anak kecil sudah *tamyiz* (bisa membedakan mana yang benar dan salah):

A. **Sah**, jika mendapat izin dari walinya.

وَأِنْ كَانَ مُمَيِّزًا وَأَحْرَمَ بِإِذْنِ الْوَالِيِّ صَحَّ (الوسيط في المذهب، ج ٢، ص ٤٠)

B. **Tidak sah**, jika tidak mendapat izin dari walinya.

(قَوْلُهُ وَلَا يَصِحُّ إِحْرَامُ الصَّبِيِّ بِغَيْرِ إِذْنِ وَلِيِّهِ) لِأَنَّ شَأْنَ النَّسْكِ الْإِحْتِيَاجُ إِلَى الْمَالِ وَبِدَلِكِ فَارَقَ الصَّلَاةَ وَالصَّوْمَ (قليوبي و عميرة، جز ٢، ص ٨٥)

#### ▪ **Haji Badal (menggantikan orang lain)**

Bagi orang Islam yang mampu, berkewajiban melaksanakan ibadah haji namun hanya sekali seumur hidup. Dalam pelaksanaannya haji juga bisa dikerjakan dengan cara *badal* (diganti oleh orang lain). Siapa saja yang hajinya boleh *dibadali* dan bagaimana hukumnya?

A. Haji yang boleh *dibadali* yaitu:

1. Orang yang meninggal

تَجِبُ إِذَا بَأْتُهُ عَنْ مَيِّتٍ عَلَيْهِ نُسْكَ مِنْ تَرْكِيهِ (فتح المعين، ص ٦٠)

Hal ini juga sesuai dengan hadits Nabi yang berbunyi:

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى الصَّنَعَانِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَنْبَأَنَا سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ عَنْ سُلَيْمَانَ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ يَزِيدِ بْنِ الْأَصَمِّ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَحُجُّ عَنْ أَبِي قَالَ نَعَمْ حُجَّ عَنْ أَبِيكَ فَإِنْ لَمْ تَزِدْهُ خَيْرًا لَمْ تَزِدْهُ شَرًّا (سنن ابن ماجه، جز ٢، ص ١٦٥).

2. Orang yang tidak mampu melaksanakan ibadah haji seperti lumpuh, sakit yang tidak bisa diharapkan kesembuhannya, dan orang tua yang tidak memungkinkan untuk menjalankan ibadah haji.

تَجِبُ إِذَا بَأْتُهُ عَنْ مَيِّتٍ .... وَعَنْ أَفَاقِيٍّ مَعْضُوبٍ عَاجِزٍ عَنِ النَّسْكِ بِنَفْسِهِ لِتَحْوِزَمَانَةٍ أَوْ مَرَضٍ لَا يُرْجَى بُرُؤُهُ (فتح المعين، ص ٦٠)

إِنَّ امْرَأَةً مِنْ خُثَعِمٍ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ فَرِيضَةَ اللَّهِ عَلَيَّ عِبَادِهِ فِي الْحُجِّ أَذْرَكْتُ ابْنَ شَيْخَا كَثِيرًا لَا يَثْبُتُ عَلَى الرَّاحِلَةِ أَفَأُحِجُّ عَنْهُ قَالَ نَعَمْ (اعانة الطالبين، جز ٢، ص ٢٨٥).

## B. Hukum haji *badal* (menggantikan orang lain)

- Wajib dengan syarat:
  1. Jika orang yang meninggal tersebut mempunyai harta peninggalan (yang cukup)
  2. Jika orang tersebut tidak mampu secara fisik, dan ada orang yang mau untuk menggantikan dengan upah yang tidak melebihi standart (haji)
- Sunnah, jika orang yang meninggal tersebut tidak mempunyai harta peninggalan.

تَجِبُ إِتَابُهُ عَنْ مَيِّتٍ عَلَيْهِ نُسُكٌ مِنْ تَرْكِيهِ فَلَوْ لَمْ تَكُنْ لَهُ تَرْكَةٌ سَنَّ  
 لَوَارِثِهِ أَنْ يَفْعَلَهُ عَنْهُ فَلَوْ فَعَلَهُ أَجَنَّبِيَّ جَارًا وَ لَوْ بِلَا إِذْنٍ وَعَنْ أَفَاقِيٍّ  
 مَعْضُوبٍ عَاجِزٍ عَنِ النَّسُكِ بِنَفْسِهِ لِتَحْوِ زَمَالَةٍ أَوْ مَرَضٍ لَا يُرْجَى بَرُؤُهُ  
 بِأُجْرَةٍ مِثْلِ فَضَلْتِ عَمَّا يَحْتَاجُهُ الْمَعْضُوبُ يَوْمَ الْإِسْتِجَارِ (فتح المعين، ص  
 ٦٠)

- Tidak sah, jika tidak mendapat izin dari *ma'dhub* (orang yang tidak mampu secara fisik)

وَلَا يَصِحُّ أَنْ يَحْجَّ عَنْ مَعْضُوبٍ بغيرِ إِذْنِهِ (فتح المعين، ص ٦٠)

#### ▪ Sa'i dari Marwah ke Shafa

Salah satu rukun haji adalah sa'i, yang dimulai dari bukit Shafa menuju Marwah sebanyak 7 kali. Maksudnya, sa'i (perjalanan) dari Shafa ke Marwah dihitung 1 kali, dan dari Marwah ke Shafa dihitung 1 kali. Bagaimana jika sa'i dimulai dari Marwah ke Shafa, apakah sa'i tersebut juga dihitung?

- A. **Tidak dihitung**, menurut Imam Malik, Imam Ahmad dan jumhur ulama'. Karena syarat sa'i adalah secara berurutan dimulai dari Shafa.
- B. **Tetap dihitung**, menurut Imam Abu Hanifah. Jadi, sa'i yang dimulai dari Marwah ke Shafa tetap dihitung 1 kali.

Dijelaskan dalam Kitab al-Majmu' Syarh al-Muhadzab juz IX, hlm. 85 dan al-Idhah fi Manasik al-Haj wa al-'Umrah, hlm. 263:

قَالَ مَالِكٌ وَ أَحْمَدُ وَ دَاوُدُ وَ جَمْهُورُ الْعُلَمَاءِ، وَ حَكَاةُ ابْنِ الْمُنْذِرِ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ  
 أَيضًا، وَالْمَشْهُورُ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ: أَنَّهُ لَيْسَ بِشَرْطٍ فَيَصِحُّ الْإِبْتِدَاءُ بِالْمَرْوَةِ

(المجموع شرح المذهب، ج ٩، ص ٨٥)

التَّزْيِيبُ فِي السَّعْيِ شَرْطٌ فَيَبْدَأُ بِالصَّفَا فَلَوْ عَكَسَهُ لَمْ يُعْتَدَّ بِهِ، وَبِهِ قَالَ  
مَالِكٌ وَأَحْمَدُ وَجُمْهُورُ الْعُلَمَاءِ، وَالْمَشْهُورُ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ يُعْتَدُّ بِهِ (كتاب  
الإيضاح في مناسك الحج والعمرة، ص ٢٦٣)

## F. JENAZAH

### ▪ Hukum Membaca Fatihah pada Shalat Jenazah

Shalat jenazah hukumnya adalah fardhu kifayah (satu orang yang mengerjakan sudah menggugurkan kewajiban yang lain), Dalam pelaksanaan shalat jenazah terdapat beberapa rukun yang harus dipenuhi, salah satunya adalah membaca surat Fatihah yang mana biasanya dibaca setelah takbir pertama. Bagaimana hukumnya membaca surat al-Fatihah tidak pada takbir pertama dalam melaksanakan shalat jenazah??

#### A. Tidak boleh

أَمَّا الْأَحْكَامُ فَقِرَاءَةُ الْفَاتِحَةِ فَرُضٌ فِي صَلَاةِ الْجَنَازَةِ بِلَا خِلَافٍ عِنْدَنَا (المجموع شرح المهداب، ج ٦، ص ٢٢٥)

وَقَالَ التَّوَائِي فِي التَّيْبَانِ: أَنَّهَا تَحِبُّ بَعْدَ التَّكْبِيرَةِ الْأُولَى (كفاية الاخيار، ص ١٣٦)

#### B. Boleh

فَإِنْ قَرَأَهَا بَعْدَ تَكْبِيرَةِ أُخْرَى غَيْرِ الْأُولَى جَازَ (المجموع شرح المهداب، ج ٦، ص ٢٢٥)

فِي الرَّوْضَةِ: تَبَعًا لِلرَّافِعِيِّ فِي الشَّرْحِ أَنَّهُ يَجُوزُ تَأْخِيرُهَا إِلَى الثَّانِيَةِ (كفاية الاخيار، ص ١٣٦)

C. Adapun lebih utamanya membaca surat al-Fatihah dalam shalat jenazah pada takbir pertama.

وَالْأَفْضَلُ أَنْ يَقْرَأَهَا بَعْدَ التَّكْبِيرَةِ الْأُولَى (المجموع شرح المهداب، ج ٦، ص ٢٢٥)

وَقَالَ الشَّافِعِيُّ فِي الْأُمِّ: وَاجِبٌ إِذَا كَثُرَ عَلَى الْجَنَازَةِ أَنْ يَفْرَأَ بِأَمِّ الْقُرْآنِ بَعْدَ التَّكْبِيرَةِ الْأُولَى (المجموع شرح المهداب، ج ٦، ص ٢٢٥)

الخَامِسُ: قِرَاءَةُ الْفَاتِحَةِ بَعْدَ التَّكْبِيرَةِ الْأُولَى، فَظَاهِرُ الْكَلَامِ الْعَرَالِي أَنَّهُ يَنْبَغِي أَنْ تَكُونَ الْفَاتِحَةُ عَقِبَ الْأُولَى مُتَقَدِّمَةً عَلَى الثَّانِيَةِ، لَكِنَّ حَكِي الرُّوْيَانِ وَعَيْزُهُ عَنْ نَصِّهِ: أَنَّهُ لَوْ آخَرَ قِرَآئَتَهَا إِلَى التَّكْبِيرَةِ الثَّانِيَةِ جَازًا (روضة الطالبين، ص ٢٣٢)

وَالرَّابِعُ: (فَاتِحَةُ) بَعْدَ أَي تَكْبِيرَةٍ مِنْهَا، وَالْأُولَى أَفْضَلُ لَهُ فَلَهُ أَنْ يَجْمَعَ بَيْنَ الْفَاتِحَةِ وَالصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ التَّكْبِيرَةِ وَبَيْنَهَا وَبَيْنَ الدُّعَاءِ لِلْمَيِّتِ بَعْدَ التَّكْبِيرَةِ الثَّانِيَةِ (نهاية الزين، ص ١٥٧)

#### ▪ **Hukum Menshalati Orang yang Mati Bunuh Diri**

Merupakan kewajiban bagi orang muslim terhadap orang yang meninggal dunia adalah menshalati, bagaimanakah hukum menshalati jenazah karena mati bunuh diri?

- A. Tidak boleh, karena nabi melarang untuk menshalati orang yang meninggal dunia karena bunuh diri.
- B. Boleh, karena orang tersebut masih dikatakan orang muslim.

وَأَيْمًا اخْتَلَفُوا فِي الصَّلَاةِ عَلَى مَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ لِحَدِيثِ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَى أَنْ يُصَلِّيَ عَلَى رَجُلٍ قَتَلَ نَفْسَهُ فَمَنْ صَحَّ هَذَا الْأَثَرُ قَالَ: لَا يُصَلَّى عَلَى قَاتِلِ نَفْسِهِ وَمَنْ لَمْ يُصَحِّحْهُ رَأَى أَنَّ حُكْمَهُ حُكْمُ الْمُسْلِمِينَ وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ كَمَا وَرَدَ بِهِ الْأَثَرُ لَكِنَّ لَيْسَ هُوَ مِنَ الْمُخَلَّدِينَ لِكُونِهِ مِنْ أَهْلِ الْإِيمَانِ (بداية المجتهد، ج ١، ص ٢٤٠)

وَفِي مُسْلِمٍ عَنِ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ: أَنَّ رَجُلًا قَتَلَ نَفْسَهُ فَلَمْ يُصَلِّ عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَرَوَى الدَّارِقُطْنِيُّ وَالْبَيْهَقِيُّ بِإِسْنَادِهِمَا الصَّحِيحُ عَنْ مَكْحُولٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: صَلُّوا خَلْفَ كُلِّ بَرٍّ وَفَاجِرٍ، وَصَلُّوا عَلَى كُلِّ بَرٍّ وَفَاجِرٍ، وَجَاهِدُوا مَعَ كُلِّ بَرٍّ وَفَاجِرٍ (المجموع شرح المهذب، ج ٦، ص ٢٦٦)

### ▪ Menyalati Mayit Setelah 3 Hari atau Lebih

Melihat kejadian tsunami yang terjadi beberapa tahun yang lalu dengan memakan banyak korban, mengakibatkan hilangnya salah satu anggota keluarga korban tsunami, Sehingga satu minggu kemudian pihak keluarga berusaha mencari informasi tentang keberadaan salah satu anggota keluarganya yang hilang, kemudian keluarga menemukan saudaranya yang sudah dimakamkan seminggu yang lalu. Bagaimana hukumnya shalat jenazah yang lebih dari tiga hari?

A. Boleh, Karena nabi melakukan shalat jenazah ketika jenazah sudah dimakamkan.

وَأَمَّا حَدِيثُ أُمِّ سَعْدٍ فَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالْبَيْهَقِيُّ بِإِسْنَادِهِمَا عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: صَلَّى عَلَى أُمِّ سَعْدٍ بَعْدَ مَوْتِهَا بِشَهْرٍ (المجموع شرح المهذب، ج ٦، ص ٢٣٨)

قَالَ الرَّوْيَانِيُّ وَلَوْ صَلَّى عَلَى مَنْ دُفِنَ صَحَّتْ صَلَاتُهُ لِأَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ صَلَّى عَلَى قَبْرِ بَعْدَ مَا دُفِنَ. رواه الشَّيْخَانِ زَادَ الدَّارِقُطْنِيُّ بَعْدَ شَهْرٍ (كفاية الاخيار، ص ١٣٦)

قَالَ أَحْمَدُ: يُصَلِّي عَلَيْهِ إِلَى شَهْرٍ، وَإِنْ كَانَ الْوَالِي قَدْ صَلَّى عَلَيْهِ (اختلاف الأئمة العلماء، ج ١، ص ١٨٧)

B. Tidak boleh, Karena Abu Hanifah berpendapat bahwa tidak ada shalat jenazah ketika sudah tiga hari dari pemakaman.

وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ: لَا يُصَلَّى عَلَى الْقَبْرِ بَعْدَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ دَفْنِهِ (المجموع شرح المهذب، ج ٦، ص ٢٤٤)

#### ▪ Hukum Shalat di Makam Para Nabi

orang yang melaksanakan ibadah haji biasanya mampir untuk berziarah kubur ke makam para nabi dengan tujuan menambah amal ibadahnya, mengharapkan limpahan barokah yang diyakini dapat mengalir dari do'a para nabi, serta mengingatkan bahwa setiap makhluk yang hidup akan mengalami kematian, terkadang mereka tidak hanya berziarah kubur tetapi menambahnya dengan shalat di makam para nabi. Lantas bagaimana hukum shalat di makam para nabi?

A. Boleh, tapi harus shalat sendirian. Sebagaimana diterangkan dalam kitab al-Majmû' Syarh al-Muhadzab, juz VI, hlm. 232 dan 242:

وَكَانَ أَبُو الْوَلِيدِ يَقُولُ أَنَا أَصَلِّي الْيَوْمَ عَلَى قُبُورِ الْأَنْبِيَاءِ وَالصَّالِحِينَ (المجموع شرح المهذب، ج ٦، ص ٢٤٢)

(والثاني) وَهُوَ قَوْلُ أَبِي الْوَلِيدِ التَّيْسَابُورِيِّ مِنْ مُتَقَدِّمِي أَصْحَابِنَا أَنَّهُ يُصَلَّى عَلَيْهِ فُرَادَى لَا جَمَاعَةً (المجموع شرح المهذب، ج ٦، ص ٢٣٢)



B. Tidak boleh. Sebagaimana keterangan di bawah ini:

(أَصْحُهُمَا) عِنْدَ الْخَرَّاسَانِيِّينَ وَالْمَوْرِدِيِّ أَنَّهُ لَا تَجُوزُ الصَّلَاةُ (المجموع شرح المهذب، ج ٦، ص ٢٣٢)

وَلَا يُصَلِّي عَلَى قَبْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَبْرِهِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (تحفة المحتاج بشرح المنهاج، ج ١، ص ٤١٣)

### ▪ Hukum Mencium Jenazah

Ketika seseorang meninggal dunia, disunnahkan bagi yang hidup melakukan beberapa hal diantaranya mendo'akannya, berta'ziah dan menghibur keluarga yang ditinggalkan.

Sering pula kita jumpai ahli waris dan keluarga mencium jenazah yang akan disemayamkan. Bagaimanakah pandangan Islam terhadap hukum mencium jenazah?

**Boleh**, asalkan tidak sampai menimbulkan tangisan yang terlalu seperti dengan menampar pipi, atau menjambak rambut. Sebagaimana yang termaktub dalam Sunan Ibn Mâjah, juz I, hlm. 468, nomor hadist 1456:

حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَعَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ، عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قَبَّلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُثْمَانَ بْنَ مَطْعُونٍ وَهُوَ مَيِّتٌ، فَكَأَنِّي أَنْظَرُ إِلَى دُمُوعِهِ تَسِيلُ عَلَى خَدَّيْهِ (سنن ابن ماجه، ج ١، ص ٤٦٨ رقم الحديث ١٤٥٦)

Sunan Abi Daud, juz II, hlm. 79:

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَنْبَأَنَا (أَخْبَرَنَا) سُفْيَانُ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنِ الْقَاسِمِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقَبِّلُ عُثْمَانَ بْنَ مَطْعُونٍ وَهُوَ مَيِّتٌ حَتَّى رَأَيْتُ الدُّمُوعَ تَسِيلُ (سنن أبي داود، ج ٢، ص ٧٩)

Subul al-Salâm, juz II, hlm. 91-92:

(وَعَنْهَا) أَيْ عَائِشَةَ (أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ قَبَّلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ مَوْتِهِ. رواه البخارى)

أُسْتَدِلَّ بِهِ عَلَى جَوَازِ تَقْبِيلِ الْمَيِّتِ بَعْدَ مَوْتِهِ. وَعَلَى أَنَّهَا تُنْدَبُ تَسْجِيتُهُ، وَهَذِهِ أَفْعَالُ أَصْحَابِهِ بَعْدَ وَقَاتِهِ لَا دَلِيلَ فِيهَا لِإِنْحِصَارِ الْأَدِلَّةِ فِي الْأَرْبَعَةِ. نَعَمْ هَذِهِ الْأَفْعَالُ جَائِزَةٌ عَلَى أَصْلِ الْإِبَاحَةِ وَقَدْ أَخْرَجَ التُّرْمُذِيُّ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ ((أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبَّلَ عَثْمَانَ بْنَ مَطْعُونٍ وَهُوَ مَيِّتٌ وَهُوَ يَبْكِي، أَوْ قَالَ: عَيْنَاهُ تَهْرَقَانِ)) قَالَ التُّرْمُذِيُّ: حَدِيثُ عَائِشَةَ حَسَنٌ صَحِيحٌ (سبل السلام، ج ٢، ص ٩١-٩٢)

#### ▪ Tata Cara Mengiringi Jenazah

Ketika seseorang meninggal dunia, maka ada 4 kewajiban yang harus dilakukan oleh orang yang masih hidup, yaitu memandikan, mengkafani, menshalati, dan memakamkan.

Adapun tata cara mengantarkan jenazah ke pemakaman, yaitu:

- Berjalan di depan atau di belakang jenazah.
- Berjalan di sebelah kanan maupun kiri jenazah.
- Berjalan di belakang jenazah bagi orang yang menggunakan kendaraan.

Sebagaimana yang termaktub dalam Sunan Ibn Mâjah, juz I, hlm. 475:

حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ، وَهَشَامُ بْنُ عَمَّارٍ، وَسَهْلُ بْنُ أَبِي سَهْلٍ، قَالُوا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنِ سَالِمٍ، عَنِ أَبِيهِ، قَالَ: رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ، يَمْشُونَ أَمَامَ الْجَنَازَةِ (سنن ابن ماجه، ج ١ ص ٤٧٥ رقم الحديث ١٤٨٢)

Sunan Abi Daud, juz II, hlm. 82:

حَدَّثَنَا الْقَعْنَبِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الرَّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: «رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ يَمْشُونَ أَمَامَ الْجَنَازَةِ» (سنن أبي داود، ج ٢، ص ٨٢)

حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةٍ عَنْ خَالِدٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ زِيَادِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ، قَالَ: «وَأَحْسَبُ أَنَّ أَهْلَ زِيَادٍ أَخْبَرُونِي أَنَّهُ رَفَعَهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الرَّكِبُ يَسِيرُ خَلْفَ الْجَنَازَةِ وَالْمَاشِي يَمْشِي خَلْفَهَا وَأَمَامَهَا وَعَنْ يَمِينِهَا وَعَنْ يَسَارِهَا قَرِيبًا» (سنن أبي داود، ج ٢ ص ٨٢)

Beberapa hadits di atas menjelaskan bahwa Nabi Saw. ketika mengiringi jenazah pernah berjalan di depan jenazah. Dan ketika membawa jenazah disunnahkan untuk mempercepat langkah dengan tidak berlebihan agar tidak membahayakan orang lain dan jenazah. Karena meskipun menyegerakan jenazah itu hukumnya sunnah, bukan berarti harus mengambil resiko yang bisa membahayakan orang lain. Sebagaimana diterangkan dalam kitab Raudhah al-Thâlibîn, hlm. 228:

فَصُلُّ: الْمَشِي أَمَامَ الْجَنَازَةِ أَفْضَلُ لِلرَّكِبِ وَالْمَاشِي، وَالْأَفْضَلُ أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا مِنْهَا، بِحَيْثُ لَوْ التَّقَت رَأَاهَا، وَلَا يَتَقَدَّمَهَا إِلَى الْمَقْبَرَةِ، فَلَوْ تَقَدَّمَ لَمْ يُكْرَهُ، وَهُوَ بِالْخِيَارِ، إِنْ شَاءَ قَامَ مُنْتَظِرًا لَهَا، وَإِنْ شَاءَ قَعَدَ. وَالسُّنَّةُ الْإِسْرَاعُ بِالْجَنَازَةِ، إِلَّا أَنْ يَخَافَ مِنَ الْإِسْرَاعِ تَغْيِيرَ الْمَيِّتِ فَيَتَأَنَّى وَالْمُرَادُ بِالْإِسْرَاعِ فَوْقَ الْمَشِيِّ الْمُعْتَادِ دُونَ الْحَبِّ فَإِنْ خِيفَ عَلَيْهِ تَغْيِيرٌ أَوْ انْفِجَارٌ أَوْ انْتِفَاحٌ زَيْدٌ فِي الْإِسْرَاعِ (روضة الطالبين، ص ٢٢٨)

### ▪ **Hukum Mengubur Mayit sebelum Dishalati**

Salah satu kewajiban merawat jenazah adalah menyolatnya, akan tetapi bagaimana hukum mengubur mayit sebelum dishalati adalah Haram

وَالرَّابِعُ دَفْنُهُ فِي قَبْرِ بَعْدَ الصَّلَاةِ عَلَيْهِ فَيَحْرُمُ قَبْلَهَا وَإِنْ أَجْرَأَتْ بَعْدَهُ لِأَنَّ فِي الدَّفْنِ قَبْلَ الصَّلَاةِ عَلَيْهِ إِزْرَاءٌ بِالْمَيِّتِ (نهاية الزين ص: ١٥٣)

### ▪ **Mengubur Mayit di dalam Rumah**

Pada umumnya mengubur jenazah di pemakaman, baik pemakaman keluarga atau pun pemakaman umum. Namun ada sebagian orang melakukan pemakaman tidak pada tempat yang semestinya, seperti mengubur anggota keluarga di dalam rumah karena begitu beratnya ditinggalkan orang yang yang disayangnya.

Bagaimana hukum mengubur jenazah di dalam rumah?

A. Makruh kecuali karena ada hajat dan kemashlahatan. Sebagaimana dijelaskan pada kitab Mughni al-Muhtaj, juz I, hlm. 490:

وَفِي فَتَاوَى الْقَفَالِ أَنَّ الدَّفْنَ بِالْبَيْتِ مَكْرُوهٌ، قَالَ الْأَذْرَعِيُّ: إِلَّا أَنْ تَدْعُوَ إِلَيْهِ حَاجَةً أَوْ مَضْلَحَةً. عَلَى أَنَّ الْمَشْهُورَ أَنَّهُ خِلَافَ الْأَوَّلَى لِمَكْرُوهِهِ. وَأَمَّا دَفْنُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِهِ فَلِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَقْبِضْ نَبِيًّا إِلَّا فِي الْمَوْضِعِ الَّذِي يَجِبُ أَنْ يُدْفَنَ فِيهِ (مغنى المحتاج، ج ١، ص ٤٩٠)

B. Boleh mengubur mayat di dalam rumah dan pekarangan. Hal ini dijelaskan pada kitab al-Majmu' Syarh al-Muhadzab, juz VI, hlm. 282:

الثَّانِيَّةُ: يَجُوزُ الدَّفْنُ فِي الْبَيْتِ وَفِي الْمَقْبَرَةِ وَالْمَقْبَرَةُ أَفْضَلُ بِالِاتِّفَاقِ. وَدَلِيلُهَا فِي الْكِتَابِ، وَفِي مَعْنَى الْبَيْتِ الْبُسْتَانُ وَغَيْرُهُ مِنَ الْمَوَاضِعِ الَّتِي لَيْسَتْ فِيهَا مَقَابِرُ (المجموع شرح المذهب, ج ٦, ص ٢٨٢)

### ▪ Cara Mengubur Jenazah yang Mati di Tengah Laut

Berbagai macam mata pencaharian keluarga untuk memenuhi kebutuhan keluarganya, ada yang bekerja menjadi pedagang, petani, kuli bangunan nelayan dan lain-lainnya. Bagi nelayan bekerja siang malam di tengah laut sudah terbiasa bahkan ada yang sampai berbulan-bulan. Terkadang ada diantara mereka yang meninggal pada waktu perjalanan bekerja. Saat di daratan mudah saja memenuhi empat kewajiban (memandikan, mengkafani, menyolati dan mengubur) yang harus dilakukan pada jenazah nelayan tersebut.

Bagaimana cara mengubur mayat yang berada di tengah laut?

1. Apabila dekat dengan daratan maka harus dikubur di daratan.
2. Apabila jauh dari daratan maka ditenggelamkan dengan memberi papan agar supaya si mayat terapung dan bisa menepi dengan harapan ditemukan orang dan dikubur di daratan.

Sebagaimana dijelaskan di bawah ini:

الشَّرْحِيُّ: قَالَ أَصْحَابُنَا -رَحِمَهُ اللهُ-: إِذَا مَاتَ مُسْلِمٌ فِي الْبَحْرِ وَمَعَهُ رِفْقُهُ: فَإِنْ كَانَ بِقُرْبِ السَّاحِلِ وَأَمَكْنَهُمُ الْخُرُوجَ بِهِ إِلَى السَّاحِلِ، وَجَبَ عَلَيْهِمُ الْخُرُوجُ بِهِ، وَغُسْلُهُ وَتَكْفِينُهُ وَالصَّلَاةُ عَلَيْهِ وَدَفْنُهُ فِي السَّاحِلِ، قَالُوا: فَإِنْ لَمْ يُمَكِّنْهُمْ -لِبُعْدِهِمْ مِنَ السَّاحِلِ، أَوْ لِحُوفِ عَدُوٍّ، أَوْ سَبِغٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ- لَمْ يَجِبُ

الدَّفْنُ فِي السَّاحِلِ، بَلْ يَجِبُ غُسْلُهُ وَتَكْفِينُهُ وَالصَّلَاةُ عَلَيْهِ، ثُمَّ يَجْعَلُ بَيْنَ لَوْحَيْنِ وَ يُلْقَى فِي الْبَحْرِ لِيُلْقِيَهُ إِلَى السَّاحِلِ، فَلَعَلَّهُ يُصَادِفُهُ مَنْ يَدْفَنُهُ (المجموع شرح المهذب، ج ٦، ص ٢٨٥)

3. Jika sulit mendapatkan daratan maka boleh melemparkan ke laut dan di beri beban , agar dapat tenggelam. Jika memungkinkan untuk dibawa kedarat maka tidak boleh dilemparkan ke laut. Hal ini dijelaskan pada kitab Fath al-Mu'in, hlm. 48:

نَعَمْ، مَنْ مَاتَ بِسَفِينَةٍ وَتُعَدَّرَ الْبُرُّ جَارَ الْقَاوَةِ فِي الْبَحْرِ وَتَثْقِيلُهُ لِيَرْسَبَ وَالْأَلَا فَلَا (فتح المعين، ص ٤٨)

#### ▪ Mengubur Jenazah Memakai Peti

Pada umumnya masyarakat mengubur jenazah langsung pada liang lahat. Namun hal tersebut tidak bisa dilakukan pada daerah yang tanahnya gembur dan lembab, karena itu masyarakat yang hidup di daerah yang tanahnya mudah longsor terkadang menggunakan peti karena takut kuburannya longsor. Bagaimanakah hukum mengubur jenazah menggunakan peti?

- A. Makruh, jika tanah tidak gembur dan basah. Sebagaimana diterangkan pada kitab al-Majmu' Syarh al-Muhadzab, juz VI, hlm. 288:

يُكْرَهُ أَنْ يُدْفَنَ الْمَيِّتَ فِي تَابُوتٍ إِلَّا إِذَا كَانَتِ الْأَرْضُ رِخْوَةً أَوْ نَدِيَّةً (المجموع شرح المهذب، ج ٦، ص ٢٨٨)

- B. Boleh, jika tanahnya itu gembur atau berair bahkan ada yang mengatakan wajib. Hal tersebut dijelaskan di bawah ini:

يُكْرَهُ أَنْ يُدْفِنَ الْمَيِّتَ فِي تَابُوتٍ إِلَّا إِذَا كَانَتْ الْأَرْضُ رِخْوَةً أَوْ نَدِيَّةً (المجموع

شرح المهذب، ج ٦، ص ٢٨٨)

وَكُرِهَ صُنْدُوقٌ إِلَّا لِتَحْوِ نَدَاوَةٍ فَيَجِبُهُ (إعانة الطالبين، ج ٢، ص ١١٧)

### ▪ Hukum Anggota Tubuh yang Terpisah

Sering kita jumpai ketika terjadi kecelakaan, ada sebagian anggota tubuh orang tersebut terpisah dengan badannya sedangkan orangnya masih hidup.

Bagaimana hukum anggota tubuh yang terpisah tersebut?

Tidak dimandikan dan tidak dishalati tetapi sunnah untuk dikuburkan. Hal ini diterangkan dalam kitab al-Majmu' Syarh al-Muhadzab, juz VI, hlm. 236 sebagai berikut:

فقال: لَا خِلَافَ أَنَّ الْيَدَ الْمُقْطُوعَةَ فِي السَّرْقَةِ وَالْقِصَاصِ لَا تُغَسَّلُ وَلَا يُصَلَّى عَلَيْهَا، وَلَكِنْ تُلْفَ فِي خِرْقَةٍ وَتُدْفَنُ، وَكَذَا الْأَظْفَارُ الْمُقْلُومَةُ وَالشَّعْرُ الْمَأْخُودُ مِنَ الْأَحْيَاءِ لَا يُصَلَّى عَلَى شَيْءٍ مِنْهَا، لَكِنْ يُسْتَحَبُّ دَفْنُهَا (المجموع شرح المهذب، ج ٦، ص ٢٤٦)

إِلَى أَنْ قَالَ أَمَّا مَا إِنْ فَصَلَ مِنَ الْإِنْسَانِ فِي حَيَاتِهِ فَلَا يُصَلَّى عَلَيْهِ، لِأَنَّهُ مِنْ جُمَّلَةٍ مَا لَا يُصَلَّى عَلَيْهِ (شرح الياقوت النفيس، ص ٢٥٨)

### ▪ Shalat Ghaib

Shalat ghaib adalah shalat yang jenazahnya tidak berada di tempat. Bisa jadi jenazahnya sudah dimakamkan atau berada di tempat lain. Hal ini biasa dan bisa dilakukan dimana saja, apalagi ketika yang meninggal adalah para ulama'. Bagaimana hukum pelaksanaan shalat ghaib tersebut?

A. **Sah**, jika jenazah berada diluar daerah atau sudah dimakamkan. Berdasarkan hadist Nabi, bahwa Rasulullah

SAW menshalati orang Najasyi Ra. di Madinah ketika dia wafat di Habasyah. Sebagaimana dijelaskan dalam kitab Nihayah al-Zain, hlm. 159:

وَتَصِحُّ الصَّلَاةُ عَلَى غَايِبٍ عَنِ بَلَدٍ لِأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى عَلَى النَّجَاشِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِالْمَدِينَةِ يَوْمَ مَوْتِهِ بِالْحَبَشَةِ (نهاية الزين، ص ١٥٩)

Dan dijelaskan dalam kitab Sunan Ibn Majâh, juz I, hlm. 481:

١٥٣٢ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَمِيدٍ، حَدَّثَنَا مِهْرَانُ بْنُ أَبِي عُمَرَ، عَنْ أَبِي سِنَانٍ عَنْ عَلْقَمَةَ ابْنِ مَرْثَدٍ، عَنِ ابْنِ بَرِيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى عَلَى مَيِّتٍ بَعْدَ مَا دُفِنَ.

B. **Tidak sah**, jika jenazah masih dalam satu daerah dan belum dimakamkan. Berdasarkan keterangan dalam kitab Nihayah al-Zain, hlm. 159:

لَا تَصِحُّ الصَّلَاةُ عَلَى الْمَيِّتِ الَّذِي فِيهَا أَى الْبَلَدِ الَّتِي كَانَ الْمُصَلِّي حَاضِرًا فِيهَا وَلَمْ يَحْضُرْ فِي ذَلِكَ الْمَيِّتِ: وَإِنْ كَبُرَتْ الْبَلَدُ لَتَيْسَرَ الْحُضُورُ غَالِبًا (نهاية الزين، ص ١٥٩)

*"Tidak sah shalat mayit di suatu daerah yang memungkinkan untuk datang, namun dia tidak menghadirinya: walaupun daerah tersebut luas dan mudah dijangkau".*

#### ▪ **Liang Lahat itu Lebih Utama daripada Liang Syaq**

Pemakaman jenazah dilakukan agar jasad si mayit terjaga dari jangkauan binatang buas atau agar baunya tidak merebak keluar.

Ada dua macam cara penguburan jenazah yaitu menggunakan liang lahat (menggali kubur yang bagian bawah



sebelah barat dibuatkan liang yang sekiranya cukup untuk memasukkan jenazah dan menutupinya) atau liang syaq (menggali kubur yang bagian tengahnya dibuatkan galian semacam parit (tempat jenazah) yang kiri kanannya di bangun dengan batu bata atau semacamnya). Dan hukum menggunakan salah satu dari keduanya sama-sama diperbolehkan,

يَجُوزُ الدَّفْنُ فِي الشَّقِّ وَاللَّحْدِ (روضة الطالبين، ص ٢٣٥)

Akan tetapi manakah yang lebih baik antara menggunakan liang lahad atau liang syaq dalam penguburan jenazah?

Dalam hal ini menggunakan liang lahad lebih utama daripada liang *syaq*. Sebagaimana keterangan dalam kitab:

1. Sunan Ibn Majâh, juz I, hlm. 496:

١٥٥٤ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ. حَدَّثَنَا حَكَّامُ بْنُ سَلَمٍ الرَّازِيُّ. سَمِعْتُ عَلِيَّ بْنَ عَبْدِ الْأَعْلَى يَذْكُرُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اللَّحْدُ لَنَا وَالشَّقُّ لِعَيْرِنَا (سنن ابن ماجه، ص ٤٩٦، ج ١، رقم الحديث ١٥٥٤)

2. kitab Kifayah al-Akhyâr, hlm. 137:

يُسْتَحَبُّ أَنْ يُدْفَنَ فِي اللَّحْدِ وَهُوَ أَفْضَلُ مِنَ الشَّقِّ

3. Hadits yang diriwayatkan oleh Imam Muslim dari Sa'ad bin Abi Waqash, bahwasanya beliau berkata :

(وعن سعد بن أبي وقاص قال: "الْحِدُّوا لِيَلْحَدًا وَأَنْصِبُوا عَلَيَّ اللَّيْنَ نَصْبًا كَمَا صُنِعَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ" رواه مُسْلِم (سبلالسلام، ج ٢، ص ١١٠)

*"Buatkanlah liang lahad untukku dan dirikan batu diatasku sebagaimana yang diberlakukan kepada Rasulullah SAW".*

(وَيُدْفَنُ فِي لَحْدٍ) وَهُوَ بَفَتْحِ اللَّامِ وَضَمِّهَا وَسُكُونِ الْحَاءِ فِيهِمَا أَصْلُهُ الْمَيْلُ، وَالْمُرَادُ أَنْ يُحْفَرَ فِي أَسْفَلِ جَانِبِ الْقَبْرِ الْقَبْلِيِّ مَائِلًا عَنِ الْإِسْتِوَاءِ قَدْرَ مَا يَسَعُ الْمَيْتَ وَيَسْتُرُهُ وَهُوَ أَفْضَلُ مِنَ الشَّقِّ - بَفَتْحِ الْمُعْجَمَةِ - إِنْ صَلَبَتِ الْأَرْضُ، وَهُوَ أَنْ يُحْفَرَ قَعْرَ الْقَبْرِ كَالْتَّهْرِ وَيُبْنَى جَانِبَاهُ بِلَيْنٍ أَوْ غَيْرِهِ غَيْرَ مَا مَسَّتُهُ النَّارُ وَيُجْعَلُ الْمَيْتُ بَيْنَهُمَا، أَمَّا الْأَرْضُ الرَّخْوَةُ فَالشَّقُّ فِيهَا أَفْضَلُ حَشِيَّةَ الْإِنْهِيَارِ وَيُوضَعُ فِي اللَّحْدِ أَوْ غَيْرِهِ. (حاشية البجيرامي على الخطيب، ج ٦، ص ١٤٦)

### ▪ Hukum Duduk di Atas Kuburan

Pada saat mengiringi jenazah, kita dianjurkan untuk tidak tergesa-gesa pulang sebelum proses pemakaman jenazah selesai, dan dianjurkan pula untuk mengikuti pemakaman tersebut dengan khidmat, namun tidak jarang pada proses pemakaman, masyarakat lupa bahwa yang berada dibawahnya juga kuburan, sehingga banyak masyarakat yang duduk diatas kuburan. Bagaimana hukum duduk di atas kuburan?

- A. Boleh, jika duduk disaat proses pemakaman
- B. Haram, jika duduk bertujuan untuk kencing dan buang hajat.
- C. Makruh, jika duduknya tidak bertujuan untuk kencing dan buang hajat.

رَوَاهُ أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنْ يَجْلِسَ أَحَدُكُمْ عَلَى جَمْرَةٍ فَتَحْرِقَ ثِيَابَهُ فَتَخْلُصَ إِلَى جِلْدِهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَجْلِسَ عَلَى قَبْرِ فَتَأْوَلَ مَالِكٌ رَحِمَهُ اللَّهُ هَذَا عَلَى أَنَّ التَّهْيِ عَنِ الْجُلُوسِ عَلَى الْقُبُورِ إِنَّمَا تَنَاوَلَ الْجُلُوسَ عَلَيْهَا لِقَضَاءِ الْحَاجَةِ، وَقَدْ قَالَ مِثْلَ قَوْلِ مَالِكٍ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَهُوَ الْأَظْهَرُ؛ لِأَنَّ التَّهْيِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ زَارَ الْقُبُورَ وَأَبَاحَ زِيَارَتَهَا وَلَا خِلَافَ بَيْنَ

المُسْلِمِينَ فِي جَوَازِ الْجُلُوسِ عَلَيْهَا عِنْدَ الدَّفْنِ فَيُحْمَلُ الْحَدِيثُ عَلَى ذَلِكَ وَيُجْمَعُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَا رُوِيَ مِنْ قَوْلِ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَفِعْلِهِ (المنتقى - شرح الموطأ، ج ٢ ص ٥١: المكتبة الشاملة)

(لأن يجلس أحدكم على جمرة فتحرق ثيابه فتخلص إلى جلده) أي فتصل الجمرة إلى الجلد (خير له من أن يجلس على قبر) قال الطيبي: جعل الجلوس على القبر وسريان ضرره إلى قلبه وهو لا يشعر بمنزلة سراية النار من الثوب إلى الجلد ثم إلى داخله اهـ. وهذا مفسر بالجلوس للبول والغائط كما في رواية أبي هريرة فالجلوس والاستناد والوطء على القبر لغير ذلك مكروه لا حرام بل لا يكره لحاجة (فيض القدير، ج ٥، ص ٣٢٨)

وَجَزْمُ شَرْحِ مُسْلِمٍ، كَأَخْرِينِ بِجُرْمَةِ الْقُعُودِ عَلَيْهِ وَالْوَطْءِ لِخَبْرٍ فِيهِ، يَرُدُّهُ أَنَّ الْمُرَادُ بِالْجُلُوسِ عَلَيْهِ جُلُوسُهُ لِقَضَاءِ الْحَاجَةِ (فتح المعين، ص ٤٦)

### ▪ Memasang Batu Nisan di Kuburan

Batu nisan (mahesan) adalah penanda kuburan yang biasanya dibuat dari batu bata atau papan kayu, dan juga ditulisi dengan nama orang yang dikuburkan disana, tanggal lahir, dan tanggal mati. Secara realita, sudah menjadi tradisi di desa kita ketika selesai penguburan jenazah, orang-orang memasang mahesan di atas kuburan tepat di posisi kepala jenazah. Bagaimana hukum memasang mahesan di kuburan?

**Sunnah**, apabila untuk mengetahui dimana kuburan itu serta memudahkan keluarga yang menziarahinya. Bertujuan untuk menandakan batu atau kayu sebagai pengenal saja dan sebagai ciri bahwa itu adalah kuburan. Sebagaimana diterangkan dalam kitab Sunan Ibn Majâh, juz I, hlm. 489 dan

dalam kitab al-Muhadzab Imam as-Syafi'i, juz I, hlm. 138 disebutkan:

١٥٦١ - حَدَّثَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ جَعْفَرٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَيُّوبَ أَبُو هُرَيْرَةَ الْوَاسِطِيُّ.  
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ كَثِيرِ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ نُبَيْطٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ  
مَالِكٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْلَمَ قَبْرَ عَثْمَانَ بْنِ مَطْعُونٍ بِصَخْرَةٍ.  
(سنن ابن ماجه، ج ١، ص ٤٨٩)

يُسْتَحَبُّ أَنْ يُجْعَلَ عِنْدَ رَأْسِهِ عَلَامَةٌ مِنْ حَجَرٍ أَوْ غَيْرِهِ، لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ دَفَنَ عَثْمَانَ بْنَ مَطْعُونٍ وَوَضَعَ عِنْدَ رَأْسِهِ حَجْرًا وَلِأَنَّهُ يَعْرِفُهُ بِهِ. (المهذب  
الإمام الشفيعي، ج ١، ص ١٣٨)

#### ▪ **Makmum *Masbuq* dalam Shalat Jenazah**

Ketika sedang melayat jenazah, sering kita jumpai orang-orang yang datang terlambat sehingga mereka tertinggal dari takbir imam.

Bagaimana cara makmum *masbuq* menyusul imam yang telah sampai pada takbir kedua?

Makmum *masbuq* (yang terlambat dari imam) dalam shalat jenazah langsung melaksanakan takbir pertama, dan membaca Fatihah. Jika imam di dalam shalat sedang membaca shalawat atau do'a sebaiknya makmum melanjutkan urutan shalat. Jika imam melaksanakan takbir yang lain sebelum makmum membaca fatihah maka makmum melaksanakan takbir bersama imam sebagaimana ketika imam ruku' maka makmum ikut ruku' bersamanya dan tidak boleh melanjutkan bacaannya. Ketika imam takbir sedangkan makmum *masbuq* sedang membaca fatihah maka sisa bacaan boleh ditinggalkan untuk mengikuti gerakan imam. Ketika imam telah salam, maka makmum *masbuq* melanjutkan sisa takbir dan dzikirnya shalat.

وَأَمَّا الْمَسْبُوقُ فَيُكَبِّرُ وَيَقْرَأُ الْفَاتِحَةَ وَإِنْ كَانَ الْإِمَامُ فِي الصَّلَاةِ عِنْدَ الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ الدُّعَاءِ بَلْ يُرَاعِي نَظْمَ صَلَاةِ نَفْسِهِ فَلَوْ كَبَّرَ الْإِمَامُ أُخْرَى قَبْلَ شُرُوعِهِ فِي الْفَاتِحَةِ كَبَّرَ مَعَهُ سَقَطَتِ الْقِرَاءَةُ كَمَا لَوْ رَكَعَ الْإِمَامُ فِي الصَّلَاةِ فَإِنَّهُ يَرُكِعُ مَعَهُ وَلَا يَقْرَأُ وَإِنْ كَبَّرَ الْإِمَامُ وَالْمَسْبُوقُ فِي الْفَاتِحَةِ تَرَكَ الْبَقِيَّةَ وَتَابَعَهُ عَلَى الْمَذْهَبِ مُحَافِظَةً عَلَى الْمُتَابَعَةِ فَإِذَا سَلَّمَ الْإِمَامُ تَدَارَكَ الْمَأْمُومُ بَاقِيَ الصَّلَاةِ بِتَكْبِيرَاتِهَا وَأَدْكَارِهَا (كفاية الأخيار، ج ١، ص ٦٨، مكتبة دار إحياء الكتب)

(وَيُكَبِّرُ الْمَسْبُوقُ وَيَقْرَأُ الْفَاتِحَةَ وَإِنْ كَانَ الْإِمَامُ فِي غَيْرِهَا) كَالصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالِدُّعَاءِ لِأَنَّ مَا أَدْرَكَهُ أَوَّلَ صَلَاتِهِ فَيُرَاعِي تَرْتِيبَهَا (وَلَوْ كَبَّرَ الْإِمَامُ أُخْرَى قَبْلَ شُرُوعِهِ فِي الْفَاتِحَةِ) بِأَنَّ كَبَّرَ عَقِبَ تَكْبِيرِهِ (كَبَّرَ مَعَهُ وَسَقَطَتِ الْقِرَاءَةُ) عَنْهُ كَمَا لَوْ رَكَعَ الْإِمَامُ عَقِبَ تَكْبِيرَةِ الْمَسْبُوقِ فَإِنَّهُ يَرُكِعُ مَعَهُ وَيَتَحَمَّلُهَا عَنْهُ (وَإِنْ كَبَّرَهَا وَهُوَ) أَي الْمَأْمُومُ (فِي) أَثْنَاءِ (الْفَاتِحَةِ تَرُكُّهَا وَتَابَعَهُ) أَي الْإِمَامُ فِي التَّكْبِيرِ (فِي الْأَصَحِّ) وَتَحْمِيلُ عَنْهُ بَاقِيهَا كَمَا إِذَا رَكَعَ الْإِمَامُ وَالْمَسْبُوقُ فِي أَثْنَاءِ الْفَاتِحَةِ وَلَا يُشْكَلُ هَذَا بِمَا مَرَّ مِنْ أَنَّ الْفَاتِحَةَ لَا تَتَعَيَّنُ فِي الْأَوَّلَى لِأَنَّ الْأَكْمَلَ قِرَاءَتُهَا فِيهَا فَيَتَحَمَّلُهَا عَنْهُ الْإِمَامُ وَلَوْ سَلَّمَ الْإِمَامُ عَقِبَ تَكْبِيرَةِ الْمَسْبُوقِ لَمْ تَسْقُطْ عَنْهُ الْقِرَاءَةُ وَتَقَدَّمَ فِي نَظِيرِ الثَّانِيَةِ ثُمَّ إِنَّهُ إِنْ اشْتَغَلَ بِإِفْتِتَاحٍ أَوْ تَعَوُّذٍ تَخَلَّفَ وَقَرَأَ بِقَدْرِهِ وَإِلَّا تَابَعَهُ وَلَمْ يَدْكُرْهُ الشَّيْخَانُ هُنَا قَالَ فِي الْكِفَايَةِ وَلَا شَكَّ فِي جَرْيَانِهِ هُنَا بِنَاءً عَلَى نَدْبِ التَّعَوُّذِ أَي عَلَى الْأَصَحِّ وَالْإِفْتِتَاحِ أَي عَلَى الْمَرْجُوحِ وَبِهِ صَرَحَ الْقَوْرَانِيُّ (وَإِذَا سَلَّمَ الْإِمَامُ تَدَارَكَ الْمَسْبُوقُ) حَتْمًا (بَاقِيَ التَّكْبِيرَاتِ بِأَدْكَارِهَا) وَجُوبًا فِي الْوَاجِبِ وَنَدْبًا فِي الْمُنْدُوبِ كَمَا يَأْتِي فِي الرَّكَعَاتِ بِالْقِرَاءَةِ وَعَیْرِهَا (وَفِي قَوْلٍ لَا تُشْتَرَطُ الْأَدْكَارُ) بَلْ يَأْتِي بِبَاقِيَ التَّكْبِيرَاتِ نَسَقًا لِأَنَّ الْجَنَازَةَ تُرْفَعُ بَعْدَ سَلَامِ الْإِمَامِ فَلَيْسَ الْوَقْتُ وَقْتُ تَطْوِيلٍ قَالَ الْمُحِبُّ الطَّبْرِيُّ وَمَحَلُّ الْخِلَافِ إِذَا رُفِعَتِ الْجَنَازَةُ

فَإِنْ اتَّفَقَ بَقَاؤُهَا لِسَبَبٍ مَا أَوْ كَانَتْ عَلَى غَائِبٍ فَلَا وَجْهَ لِلْخِلَافِ بَلْ يَأْتِي بِالْأَذْكَارِ  
قَطْعًا قَالَ الْأَذْرَعِيُّ وَكَأَنَّهُ مِنْ تَفَقُّهِهِ وَإِطْلَاقِ الْأَصْحَابِ يَفْهَمُ عَدَمَ الْفَرْقِ اهـ (مغني  
المحتاج، ج ١، ص ٥١٢، دار المعرفة بيروت لبنان)

## G. MU'AMALAH

### ▪ **Memanfaatkan Barang Gadai**

Gadai merupakan salah satu sarana untuk mempermudah mendapatkan uang, yakni dengan cara meminjam uang dan memberikan jaminan barang kepada orang yang memberi pinjaman.

Bagaimanakah hukum memanfaatkan barang gadai tersebut bagi orang yang menerima barang jaminan selama uang tersebut belum dikembalikan?

A. **Boleh**, menurut beberapa kalangan Hanafiyah, dengan seizin dari orang yang menggadaikan (pemilik barang).

B. **Tidak boleh**, menurut mayoritas madzhab.

وَدَهَبَ الْحَنْفِيَّةُ فِي الرَّاجِحِ عِنْدَهُمْ إِلَى أَنَّهُ يَجُوزُ الْإِنْتِفَاعُ مَا دَامَ قَدْ حَصَلَ  
الْمُرْتَهِنُ عَلَى الْإِذْنِ مِنَ الرَّاهِنِ بِدَلِيلٍ أَنَّ الرَّاهِنَ يَمْلِكُ مَنَافِعَ الْعَيْنِ فَلَهُ تَبَعًا  
لِذَلِكَ أَنَّ يَمْلِكُهُ بِدَوْرِهِ إِلَى غَيْرِهِ هِبَةً. وَدَهَبَ الشَّافِعِيُّ وَبَعْضُ الْحَنْفِيَّةِ إِلَى عَدَمِ  
الْحُجُوزِ وَذَلِكَ بُعْدًا عَنِ الرَّبَا أَوْ أَكْلِ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ (موسوعة فتاوى  
المعاملات المالية، ج ١٣، ص ١٩٣)

## WAQAF DAN MASJID

### ▪ **Orang Kafir Mewaqafkan Tanah**

Waqaf adalah menahan bentuk harta yang tidak dapat dipindah tangankan dan hanya bisa diambil kemanfaatannya serta bentuk barang tersebut tidak berubah-ubah. Waqaf bertujuan untuk mendekatkan diri kepada Allah SWT. Bagaimana hukumnya orang kafir yang mewaqafkan sesuatu, meskipun untuk masjid?

A. **Sah**, meskipun untuk masjid. Sebagaimana dijelaskan pada kitab Fath al-Wahab, juz I, hlm. 256:

أَرْكَانُهُ مَوْقُوفٌ وَمَوْقُوفٌ عَلَيْهِ وَصِيغَةٌ وَوَأَقْفٌ وَشَرْطٌ فِيهِ كَوْنُهُ مَخْتَارًا أَهْلًا  
تَرَعُ فَيَصِحُّ مِنْ كَافِرٍ وَلَوْ لِمَسْجِدٍ (فتح الوهب، ج ١، ص ٢٥٦)

B. **Batal**, menurut Malikiyah. Hal ini dijelaskan pada kitab Hasiyah al-Dasuqi 'ala Syarh al-Kabir, juz V, hlm. 459-460:

وَبَطَلَ مِنْ كَافِرٍ وَلَوْ ذَمِيًّا لَكَمَسْجِدٍ وَرَبَاطٍ مِنْ كُلِّ مَنْفَعَةٍ عَامَّةٍ دِينِيَّةٍ (حاشية  
الدسوقي على شرح الكبير، ج ٥، ص ٤٥٩-٤٦٠)

C. **Tidak sah**, menurut Ulama' Hanafiyah; Mausu'ah Fatawa al-Mu'amalah al-Maliyah, juz 17, hlm. 378:

وقف الذي لا يصح عند الحنفية إلا فيما هو قربة عندنا وعنده وعلى ذلك  
فوقفه مسجدا لا يصح عندهم (موسوعة فتاوي المعاملة المالية، ج ١٧، ص  
٣٧٨)

#### ▪ **Hukum Wakaf dari Non Muslim**

Wakaf adalah menahan suatu harta yang boleh dimanfaatkan dengan syarat kekal zatnya, yang dilarang menasharrufkan zatnya itu, dan dibelanjakan kemanfaatannya pada jalan kebajikan untuk *taqarrub* (pendekatan diri) kepada Allah ta'ala. Wakaf boleh dilakukan oleh siapapun yang memenuhi syarat sebagai *waqif* (orang yang waqaf), namun bagaimanakah hukum waqaf yang diterima dari non muslim?

A. Menurut Ulama' Syafi'iyah hukumnya sah. Diterangkan dalam kitab Hasiyah al-Jamal 'ala Syarh al-Minhaj, juz V, hlm. 579:



(أَرْكَأَهُ) أَرْبَعَةٌ (مَوْفُوفٌ وَمَوْفُوفٌ عَلَيْهِ وَصَيْعَةٌ وَوَأَقِفٌ وَشُرْطٌ فِيهِ) أَيُّ فِي الْوَأَقِفِ (كَوْنُهُ مُخْتَارًا) وَالْتَّصْرِيحُ بِهِ مِنْ زِيَادَتِي (أَهْلُ تَبْرُجٍ) فَيَصِحُّ مِنْ كَافِرٍ وَلَوْ لِمَسْجِدٍ وَمِنْ مُبَعَّضٍ لَا مِنْ مُكْرَهٍ وَمُكَاتِبٍ وَمَحْجُورٍ عَلَيْهِ بِفَلَيْسٍ أَوْ غَيْرِهِ وَلَوْ بِمُبَاشَرَةٍ وَلِيَّهِ (حاشية الجمل على شرح المنهج، ج ٥، ص ٥٧٩)

- B. Menurut ulama' Hanafiyah wakaf orang kafir dzimmi tetap sah, dengan syarat wakaf tersebut bisa digunakan untuk ibadah orang muslim dan non muslim. Diterangkan dalam kitab al-Bahr al-Râiq, juz V, hlm. 204 karangan imam Zainuddin Ibn Nazim al-Hanafi:

وَأَمَّا الْإِسْلَامُ فَلَيْسَ مِنْ شَرْطِهِ فَصَحَّ وَقْفُ الذِّمِّيِّ بِشَرْطِ كَوْنِهِ قُرْبَةً عِنْدَنَا وَعِنْدَهُمْ (البحر الرائق، ج ٥ ص ٢٠٤، المكتبة الشاملة).

- C. Menurut ulama' Hanabilah (kalangan Hanbali) wakaf dari orang kafir dzimmi sah dengan catatan untuk selain masjid dan sejenisnya. Sebagaimana yang diterangkan dalam kitab Akhshar al-Mukhtasharat, juz I, hlm. 198:

وَيَصِحُّ مِنْ مُسْلِمٍ عَلَى ذِمِّيٍّ وَعَكْسُهُ وَكَوْنُهُ فِي غَيْرِ مَسْجِدٍ وَنَحْوِهِ عَلَى مُعَيَّنٍ يَمْلِكُ (أخصر المختصرات في الفقه على مذهب الإمام أحمد بن حنبل، ج ١، ص ١٩٨، المكتبة الشاملة).

- D. Menurut ulama' Malikiyah tidak sah, waqaf non muslim untuk masjid. seperti yang diterangkan dalam kitab Syarh Mukhtashar al-Khalil, juz VII, hlm. 82:

وَكَذَلِكَ يَبْطُلُ وَقْفُ الْكَافِرِ عَلَى مَسْجِدٍ مِنْ مَسَاجِدِ الْمُسْلِمِينَ أَوْ عَلَى رِبَاطٍ أَوْ قُرْبَةٍ مِنَ الْقُرْبِ الدِّيْنِيَّةِ وَلِذَلِكَ رَدَّ مَالِكٌ دِينَارَ النَّصْرَانِيَّةِ عَلَيْهَا حَيْثُ بُعِثَتْ بِهِ

إِلَى الْكَعْبَةِ ابْنِ عَرَفَةَ لَا يَصِحُّ الْحُبْسُ مِنْ كَافِرٍ فِي قُرْبَةٍ دِينِيَّةٍ (شرح مختص خليل، ج ٧، ص ٨٢، المكتبة الشاملة)

### ▪ Hukum Serambi Masjid

Bangunan masjid biasanya terdiri dari dua bagian, yaitu: ruang dalam (utama) dan ruang luar (serambi). Apakah hukum serambi masjid sama dengan masjid?

A. Serambi masjid termasuk masjid. (Talkhish Hamsy Bughyah al-Mustarsyidin hlm. 96, al-Asybah Wan Nazhair hlm. 86)

فهي رحبة لها أحكام المسجد ( تلخيص هامش بغية المسترشدين، ص ٩٦ )  
 فَضْلٌ: وَيَدْخُلُ فِي هَذِهِ الْقَاعِدَةِ حَرِيمُ الْمَعْمُورِ وَلَا يَمْلِكُ بِالْأَحْيَاءِ قَطْعًا  
 وَحَرِيمُ الْمَسْجِدِ وَحُكْمُهُ حُكْمُ الْمَسْجِدِ وَلَا يَجُوزُ الْجُلُوسُ فِيهِ لِلْبَيْعِ وَلَا  
 لِلْجُنُبِ، وَجُوزُ الْإِقْتِدَاءِ فِيهِ بِمَنْ فِي الْمَسْجِدِ وَالْإِعْتِكَافُ فِيهِ (الأشباه  
 والنظائر، ص ٨٦)

B. Serambi masjid bukan termasuk masjid dan beri'tikaf di serambi masjid dihukumi tidak sah. (I'annah al-Thalibin, juz II, hlm. 259-260).

أَوْ رَحْبَتِهِ الَّتِي لَمْ يُتَيَقَّنْ حُدُوثُهَا بَعْدَهُ وَأَنَّهَا غَيْرُ مَسْجِدٍ (وَقَوْلُهُ الَّتِي لَمْ يُتَيَقَّنْ  
 (الخ) فَإِنْ تُتَيَقَّنَ حُدُوثُهَا بَعْدَهُ مَعَ كَوْنِهَا غَيْرَ مَسْجِدٍ فَلَا يَصِحُّ الْإِعْتِكَافُ فِيهَا  
 (إعانة الطالبين، ج ٢، ص ٢٥٩-٢٦٠)

C. Serambi masjid adakalanya termasuk masjid dan adakalanya bukan termasuk masjid tergantung atas ucapan waqif (orang yang mewaqafkan tanah). Demikian juga bila tidak diketahui keadaannya apakah termasuk masjid atau

bukan. Sebagaimana keterangan 'Al-Samhudi (Talkhish al-Murad, hlm. 96)

وَيَتَحَقَّقُ كَوْنُ الرَّحْبَةِ مِنَ الْمَسْجِدِ إِمَّا يَوْقِفُ أَوْ بِإِطْلَاقِ الْمَسْجِدِ عَلَيْهَا وَكَذَا  
 إِنْ جُهِلَ حَالُهَا أَهْيَ مِنَ الْمَسْجِدِ أَمْ لَا كَمَا قَالَ السَّمُودِيُّ (تلخيص المراد، ص  
 ٩٦)

### ▪ I'tikaf di Serambi Masjid

I'tikaf adalah berdiam diri di masjid dengan niat taqarrub ilallah atau mendekatkan diri kepada Allah. Banyak yang dapat dilakukan untuk beri'tikaf di masjid baik dengan cara berdzikir, membaca al-Qur'an, dan merenung atau tafakkur ilallah. Bagaimana hukum i'tikaf dilakukan di serambi masjid?

A. **Sah**, diterangkan dalam al-Majmû' Syarh al-Muhadzab, juz VIII, hlm. 7:

قَالَ أَصْحَابُنَا وَيَصِحُّ الْأَعْتِكَافُ فِي سَطْحِ الْمَسْجِدِ وَرَحْبَتِهِ بِلَا خِلَافٍ (مجموع  
 الشرح مهذب، ج ٨، ص ٧)

B. **Tidak sah**, jika serambi tersebut diyakini bukan bagian dari masjid. Hal ini diterangkan dalam kitab I'anah al-Thâlibîn, juz II, hlm. 210:

(قوله أو رحبته) أَيُّ أَوْ فِي رَحْبَةِ الْمَسْجِدِ (وقوله التي لم يتيقن إلخ) فَإِنْ تَيَقَّنَ  
 حُدُوثَهَا بَعْدَهُ مَعَ كَوْنِهَا غَيْرَ مَسْجِدٍ فَلَا يَصِحُّ الْأَعْتِكَافُ فِيهَا (اعانة  
 الطالبين، ج ٢، ص ٢١٠)

### ▪ Hukum Memperluas Masjid

Saat ini perluasan masjid banyak dilakukan diberbagai daerah dengan tujuan untuk menambah atau mencukupi

volume jama'ah di daerah tersebut. Bagaimana hukum memperluas masjid?

Boleh memperluas/merubah bangunannya dengan syarat mendapatkan izin dari nazhir perwakilan orang yang mewakafkan dan jika tidak diizinkan oleh nazhir maka hakim berhak memberikan izin. Bughyah al-Mustarsyidin hlm. 65:

ويجوز توسيع المسجد وتغيير بنائه بنحو رفع الحجة بشرط إذن الناظر من جهة  
الواقف ثم الحاكم الأهل فإن لم يوجد (بغية المشترشدين، ص ٦٥)

#### ▪ **Hukum Alih Fungsi Masjid Menjadi Tempat Parkir, dan Masjid Dipindah ke Belakang**

Di salah satu desa, ada sebuah masjid yang selalu ramai dan penuh ketika dilaksanakan shalat Jum'at. Karena banyaknya jumlah jama'ah dan masjid yang kurang, halaman masjid menjadi sempit dan area parkir pun dijadikan tempat shalat para jamaah, sehingga tidak ada lagi tempat parkir untuk kendaraan.

Dengan pertimbangan keamanan separuh masjid bagian depan dijadikan halaman dan area parkir, sementara masjid dimundurkan sedikit ke belakang.

"Bagaimana hukum merubah fungsi tanah yang semula berupa masjid menjadi halaman masjid atau tempat parkir untuk kemaslahatan masjid tersebut ?

Tentang hal ini terdapat perbedaan pendapat dikalangan para ulama': Hukum tanah yang semula berfungsi sebagai masjid, kemudian berubah menjadi halaman atau tempat parkir:

A. Menurut mayoritas Madzhab Syafi'i **tidak boleh**

(قَوْلُهُ وَلَا يُبَاعُ مَوْقُوفٌ) أَي وَلَا يُوهَبُ لِلْخَبْرِ الْمَارِ أَوَّلَ الْبَابِ وَكَمَا يُمْتَنَعُ بَيْعُهُ وَهَبْتُهُ يُمْتَنَعُ تَغْيِيرُ هَيْئَتِهِ كَجَعْلِ الْبُسْتَانِ دَارًا (إعانة الطالبين، ج ٣، ص ١٧٩)

B. Menurut Imam Subki **boleh**, dengan Syarat :

- Yang dialih fungsikan hanya sedikit dan tidak merubah status
- Tidak menghilangkan wujud tempat atau harus ditukar dengan tempat yang lain
- Proses alih fungsinya harus ada unsur masalahah

قَالَ السُّبْكِيُّ يَجُوزُ تَغْيِيرُهُ بِثَلَاثَةِ شُرُوطٍ أَنْ يَكُونَ يَسِيرًا لَا يُغَيِّرُ مُسَمَّاهُ وَأَنْ لَا يَزِيلَ شَيْئًا مِنْ عَيْنِهِ بَلْ يَنْقُلُهُ مِنْ جَانِبٍ إِلَى آخَرَ وَأَنْ يَكُونَ فِيهِ مَصْلَحَةٌ لِلْوَقْفِ (نهاية الزين، ص ٢٧٣)

#### ▪ **Hukum Memindahkan Sumur Masjid untuk Menjaga Masjid**

Untuk memudahkan para jama'ah dalam beribadah, masjid menyediakan fasilitas kamar mandi atau tempat wudhu' bagi para jama'ah. Untuk penyediaan fasilitas itu, biasanya masjid menggunakan jasa PDAM atau dengan membangun sumur di area tanah masjid.

Namun, bagaimana jika sumur masjid letaknya berdekatan dengan masjid, sehingga menyebabkan tembok masjid menjadi berlumut? Bolehkah sumur tersebut ditutup, lalu dipindah ke sumur lain?

Sumur yang berdekatan dengan masjid dan bisa merusak bangunan masjid, maka boleh dipindahkan. Bahkan wajib bagi ta'mir untuk menutupnya, dan menggali sumur di tempat lainnya.

Sebagaimana ini diterangkan dalam kitab Bughyah al-Mustarsyidin, hlm. 65:

(مسألة): بئر قرب مسجد تضرر بها وخيف على جداره بنداوتها جاز بل وجب على الناظر طمها وحفر غيرها، ولا ينقطع الثواب بحفر الثانية إن كان من غلة المسجد، وفي الإيعاب: لا يكره حفر البئر في المسجد لحاجة كأن لا يحضره جماعة لعدم ماء فيه الخ (بغية المسترشدين، ص 65)

#### ▪ **Hukum Membawa Sandal yang Terkena Najis Ke dalam Masjid**

Sandal merupakan alas kaki yang dipakai dalam sehari-hari sehingga tidak menutup kemungkinan terkena najis. Sering kita temui orang membawa sandalnya ke dalam masjid, baik karena khawatir hilang atau yang lainnya. Bagaimana hukum membawa sandal yang terkena najis ke dalam masjid?

A. **Tidak boleh**, kecuali dikhawatirkan hilang dan aman dari jatuhnya najis. (bughyah al-Mustarsyidin, hlm. 43, al-Fatawi al-Kubrâ (imam syafi'i) juz I hlm. 251-252, (Al-Majmu' : juz III hlm. 163)

وَلَا يَجُوزُ إِدْخَالُ النَّعْلِ الْمُتَنَجِّسِ إِلَّا إِنْ خَشِيَ عَلَيْهِ خَارِجَهُ وَأَمَّنَ تَلْوِيثَهُ اه  
وف (بغية المسترشدين، ص 43)

عن أبي سعيد الخدري قال: بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بأصحابه إذ خلع نعليه فوضعهما عن يساره فلما رأى ذلك القوم ألقوا نعالهم فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاته قال: ((ما حملكم على إلقاءكم نعالكم؟))، قالوا رأيناك ألقيت نعليك فألقينا نعالنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إن جبريل صلى الله عليه وسلم أتاني فأخبرني أن

فيهما قدرا)) أو قال أذيق قال صلى الله عليه : إذا جاء أحدكم إلى المسجد فلينظر فإن رأى في نعليه قدرا أو أذى فليمسحه وليصل فيهما (المجموع، ج ٣، ص ١٦٣)

B. **Boleh**, ketika najis tidak dikhawatirkan jatuh didalam masjid. (Hawasyi Syarwany, juz I, hlm. 635)

يجوز إدخال النعل المتنجس المسجد حيث أمن وصول نجاسة منه للمسجد وكذا دخوله بثوب متنجس نجاسة حكمية (حواشي الشرواني، ج ١، ص ٦٣٥)

#### ▪ **Hukum Makan di dalam Masjid**

Di kalangan masyarakat sering melakukan kegiatan seperti: Pengajian, Tahlilan, Selamatan, peringatan Maulid Nabi Muhammad SAW, dan lain-lain. Kegiatan ini sering dilakukan di masjid, yang mana acara ini biasanya diakhiri dengan makan bersama.

Bagaimanakah hukum makan dan minum di dalam masjid?

A. **Boleh**, Jika tidak mengotori masjid. Sebagaimana dijelaskan dalam kitab Sunan Ibn Mâjah, juz II, hlm. 291, hadits 3300:

حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ حَمِيدٍ بْنِ كَاسِبٍ، وَحَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ. أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ. حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ زَيْدٍ الْحَضْرَمِيُّ، أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدُ اللَّهِ بْنَ الْحَارِثِ بْنِ جُزْءِ الزُّبَيْدِيِّ يَقُولُ: كُنَّا نَأْكُلُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ، الْخُبْزَ وَاللَّحْمَ (سنن ابن ماجه، ج ٢، ص ٢٩١، رقم الحديث ٣٣٠٠)

- B. **Haram**, apabila sampai mengotori masjid. Diterangkan dalam kitab al-Madzâhib al-Arba'ah, juz I, hlm. 293.
- C. **Makruh**, apabila makanan yang dibawa ke dalam masjid berbau tidak enak. Hal ini juga dijelaskan dalam kitab al-Madzâhib al-Arba'ah, juz I, hlm. 293:

الشافعية قالوا: الأكل في المسجد مباح ما لم يترتب عليه تفتير المسجد كأكل العسل والسمن، وكل ما له دسومة وإلا حرم، لأن التفتير المسجد بشيء من ذلك ونحوه حرام وإن كان طاهرا، أما إذا ترتب عليه تفتير المسجِد بالطاهر لا تفتيره كأكل نحو القول في المسجد فمكروه (المذاهب الأربعة، ج ١، ص ٢٩٣)

#### ▪ Hukum Membatasi Waqaf dan Menanggukannya

Waqaf adalah menahan harta atau barang yang dapat dimanfaatkan ketika barang tersebut dalam keadaan utuh, dengan cara memutuskan tasharrufnya, guna di tasharrufkan kepada hal yang mubah dan badan tertentu (jihah). Barang waqaf haruslah dimanfaatkan sesuai dengan keinginan waqif (orang yang mewaqafkan) dengan tanpa batas waktu tertentu.

Bagaimana hukum seseorang membatasi waqaf dalam waktu tertentu?. Seperti contoh: "Saya waaqafkan rumahku ini dalam waktu 10 tahun".

Hukumnya adalah tidak sah. Sebagaimana diterangkan dalam kitab Nihayah al-Zain, hlm. 269, sebagai berikut:

(تأييد) فلو قال وقف هذا على الفقراء أو على مسجد مثلا سنة فوقفه باطل لفساد الصيغة إذ وضعه على التأيد سواء في ذلك طويل المدة وقصيرها، نعم إن أشبه التأييد التحرير كقوله جعلت هذا مسجدا سنة صح مؤبداً وينبغي أن يقال لو وقف على فقراء ألف سنة أو نحوها مما يبعد بقاء الدنيا إليه صح نظراً لمقصود



اللَّفْظِ وَهُوَ التَّأْيِيدُ دُونَ مَدْلُوْلِهِ وَهُوَ التَّأْيِيْتُ فَإِنَّ الْمَقْصُودَ مِنَ الْوَقْفِ قُرْبَةَ مُحَضَّةٍ بِخِلَافِ الْبَيْعِ وَالتَّكَاجِ (نهاية الزين، ص ٢٦٩)

Ketika ada seseorang semisal mempunyai tanah kemudian dia berkata: "saya mewaqafkan tanah ini kalau saya sudah meninggal".

Bagaimana hukum kalau waqaf ditangguhkan menunggu matinya waqif?

Hukumnya adalah sah. Sebagaimana diterangkan dalam kitab Nihayah al-Zain, hlm. 269, sebagai berikut:

نَعَمْ يَصِحُّ تَعْلِيْقُهُ بِالْمَوْتِ كَقَوْلِهِ إِذَا مِتُّ فَدَارِي وَقَفَّ عَلَى كَذَا أَوْ فَقَدَ وَقَفْتَهَا إِذِ الْمَعْنَى فَاعْلَمُوا أَنِّي فَقَدَ وَقَفْتَهَا بِخِلَافِ قَوْلِهِ إِذَا مِتُّ وَقَفْتَهَا وَالْفَرْقُ أَنَّ الْأَوَّلَ إِشْءًا تَعْلِيْقِي وَالثَّانِي تَعْلِيْقِي وَهُوَ بَاطِلٌ لِأَنَّهُ وَعَدُّ مُحَضِّ (نهاية الزين، ص ٢٦٩)

#### ▪ **Hukum Menukar Tanah Wakaf Masjid (Tukar Guling)**

Hukum menukar tanah wakaf masjid:

##### A. **Tidak boleh** Menurut mayoritas Madzhab Syafi'i

(قَوْلُهُ وَلَا يَبَاعُ مَوْقُوفٌ) أَي وَلَا يُوهَبُ لِلْخَبَرِ الْمَارِ أَوَّلَ الْبَابِ وَكَمَا يُمْتَنَعُ بَيْعُهُ وَهَبْتُهُ يُمْتَنَعُ تَغْيِيرُ هَيْئَتِهِ كَجَعْلِ الْبُسْتَانِ دَارًا (إعانة الطالبين، ج ٣ ص ١٧٩)

##### B. **Boleh** Menurut madzhab Hanafi, dengan syarat "Tanah wakaf tersebut sudah tidak layak dan harus ditukar dengan yang lebih baik manfaat dan kegunaannya atas persetujuan hakim".

وَلَا يَجُوزُ اسْتِبْدَالُ الْمَوْقُوفِ عِنْدَنَا وَإِنْ خَرَبَ خِلَافًا لِلْحَنْفِيَّةِ وَصَوْرَتُهُ عِنْدَهُ أَنْ يَكُونَ الْمَحَلُّ قَدْ آلَ إِلَى السُّقُوطِ فَيُبَدَّلُهُ بِمَحَلٍّ آخَرَ أَحْسَنَ مِنْهُ بَعْدَ حُكْمِ حَاكِمٍ يَرَى صِحَّتَهُ (الشرقاوي، ج ٢، ص ١٧٨)

C. Boleh Menurut madzhab Hambali, dengan syarat uang hasil penjualan diwujudkan barang yang sama.

وَقَالَ أَحْمَدُ : يَجُوزُ بَيْعُهُ وَصَرَفُ ثَمَنِهِ فِي مِثْلِهِ وَفِي الْمَسْجِدِ إِذَا كَانَ لَا يُرْجَى عَوْدُهُ كَذَلِكَ (اختلاف الأئمة العلماء، ج ٢، ص ٤٨)

Disebutkan oleh imam Qidâmah dalam Kitab Syarh al-Kabîr, juz III, hlm. 420, boleh dijual dengan syarat masjid tidak bisa dimanfaatkan lagi, karena perpindahan penduduk (bedol desa) atau sempitnya lahan yang tidak mungkin dilakukan perluasan.

فَإِنْ تَعَطَّلَتْ مَنَافِعُهُ بِالْكُلِّيَّةِ كَدَارٍ اِنْهَدَمَتْ أَوْ أَرْضٍ خَرَبَتْ وَعَادَتْ مَوَاتًا لَمْ يُمَكِّنْ عِمَارَتُهَا أَوْ مَسْجِدٍ اِنْتَقَلَ أَهْلُ الْقَرْيَةِ عَنْهُ وَصَارَ فِي مَوْضِعٍ لَا يُصَلَّى فِيهِ أَوْ ضَاقَ بِأَهْلِهِ وَلَمْ يُمَكِّنْ تَوْسِيعُهُ فِي مَوْضِعِهِ، فَإِنْ أُمِّكِنَ بَيْعَ بَعْضِهِ لِيُعَمَّرَ بَقِيَّتُهُ جَارَ بَيْعِ الْبَعْضِ وَإِنْ لَمْ يُمَكِّنِ الْإِنْتِفَاعُ بِشَيْءٍ مِنْهُ بَيْعَ جَمِيعِهِ (حاشية السوقي على شرح الكبير، ج ٣، ص ٤٢٠)

## H. SOSIAL DAN POLITIK

### PERGAULAN

#### ▪ Hukum Melihat Orang Lain

Mata adalah salah satu anggota tubuh yang penting peranannya dalam kehidupan manusia. Selain itu mata bisa menjadi salah satu sumber kemaksiatan bagi manusia. Bagaimanakah sebenarnya hukum melihat orang lain?

##### 1. Hukum pria melihat wanita (selain mahram):

A. Haram, Ketika melihat aurat, wajah, dan telapak tangannya dan dikhawatirkan adanya fitnah, tidak ada kepentingan.

الضرب الأول نظر الرجل إلى المرأة فيحرم نظره إلى عورتها مطلقا وإلى وجهها وكفيها إن خاف فتنة (روضة الطالبين، ص ١١٧٠)

وقوله أولا والأصح أي عند الرافعي قوله: (وإن نظر بغير شهوة غاية في حرمة تعمد نظر الرجل ولو قدمها على قوله وعكسه (إعانة الطالبين، ج ٣، ص ٢٥٩)

B. Makruh, ketika melihat wajah dan telapak tangannya dan tidak dikhawatirkan adanya fitnah.

وإن لم يخف فوجهان قال أكثر الأصحاب لا سيما المتقدمون لا يحرم لقول الله تعالى (ولا يبدين زينتهن إلا ما ظهر منها) وهو مفسر بالوجه والكفين لكن يكره قاله الشيخ أبو حامد وغيره (روضة الطالبين، ص ١١٧٠)

C. Boleh, ketika ada hajat seperti mu'amalah, bersaksi, proses belajar mengajar, pengobatan. Dan melihatnya sesuai dengan kebutuhan.

لا نظر لحاجة كعامله وشهادة وتعليم وحيث حرم نظر حرم مس  
ويباحان لعلاج كفصد بشرطه (متن فتح الوهاب، ج ٢، ص ٣٢)

D. Sunnah, ketika bermaksud untuk menikahnya, yang boleh dilihat wajah dan kedua telapak tangan.

إذا رغب في نكاحها استحب له أن ينظر إليها لئلا يندم (روضة الطالبين،  
ص ١١٦٩)

2. Hukum pria melihat pria adalah sebagai berikut:

A. Haram, jika memandangi laki-laki lain dengan syahwat, atau melihat anggota badan yang berada di antara pusar sampai lutut (batas aurat laki-laki).

الضرب الثاني نظر الرجل إلى الرجل وهو جائز في جميع البدن إلا ما بين  
السرة والركبة لكن يحرم النظر إلى الأمد وغيره بالشهوة وكذا النظر إلى  
المحارم وسائر المذكورات في الضرب السابق بالشهوة حرام قطعاً (روضة  
الطالبين، ص ١١٦٩)

B. Tidak haram, ketika tidak disertai dengan syahwat dan tidak dikhawatirkan adanya fitnah, sekalipun yang dilihat itu adalah amrad (anak kecil yang terlihat cantik) sebagaimana hal ini menurut qaul shahih dan mayoritas ulama.

Namun, menurut pendapat sebagian ulama lainnya, memandangi amrad secara mutlak diharamkan, baik memandangnya dengan syahwat atau tidak.

ولا يحرم النظر إلى الأمد بغير شهوة إن لم يخف فتنة وإن خافها حرم على  
الصحيح وقول الأكثرين قلت أطلق صاحب المذهب وغيره أنه يحرم النظر إلى

الأمرد لغير حاجة ونقله الداركي عن نص الشافعي رحمه الله والله أعلم،  
(روضة الطالبين، ص ١١٦٩)

3. Hukum wanita melihat wanita adalah boleh ketika melihat selain anggota badan yang berada antara pusar sampai lutut dan tidak disertai dengan syahwat.

ونظر إمراة لإمراة كنظر لمحرم فيحل بلا شهوة ما عدا ما بين سرّة وركبة لما عرف (فتح الوهاب، ج ٢، ص ٣٢)

4. Hukum wanita melihat pria (selain mahram) adalah :  
 A. boleh melihat semua badan kecuali anggota badan yang terletak antara pusar sampai lutut.  
 B. Boleh melihat anggota badan yang terlihat diwaktu bekerja.  
 C. Haram, bagi wanita melihat laki-laki kecuali melihat sesuatu yang boleh dilihat laki-laki terhadap wanita.

الضرب الرابع نظر المرأة إلى الرجل وفيه أوجه أصحها لها النظر إلى جميع بدنه إلا ما بين السرة والركبة والثاني لها نظر ما يبدو منه في المهنة فقط والثالث لا ترى منه إلا ما يرى منها قلت هذا الثالث هو الأصح عند جماعة وبه قطع صاحب المذهب وغيره (روضة الطالبين، ص ١١٧٠)

5. Hukum wanita melihat pria yang menjadi mahramnya:  
 A. Tidak diharamkan, Melihat semua badan kecuali anggota badan yang terletak antara pusar sampai lutut  
 B. Haram, Ketika dikhawatirkan fitnah. Roudhoh al-Thalibin hlm. 1170:

وأما نظرها إلى محرّمها فلا يحرم إلا ما بين السرة والركبة على المذهب وبه قطع المحقّقون وقيل هو كنظره إليها ويحرم عليها النظر إلى الرجل عند

خوف الفتنة قطعاً وحديث أفعمياوان يحمل على هذا أو على الإحتياط،  
(روضة الطالبين، ص ١١٧٠)

### ▪ Hukum Laki-Laki Memijat Perempuan Lain, Atau Sebaliknya

Pengobatan adalah salah satu dari beberapa kebutuhan manusia. Salah satu bentuk pengobatan alternatif dan murah, adalah dengan pemijatan. Penyedia jasa pijat tidak hanya dari kaum laki-laki, akan tetapi juga dari kaum perempuan.

Namun, bagaimana pandangan fiqh tentang pengobatan dengan pijat yang dilakukan seorang laki-laki terhadap perempuan, atau tukang pijat perempuan memijat laki-laki?

Boleh, seorang tukang pijat laki-laki memijat perempuan, atau tukang pijat perempuan memijat laki-laki, asalkan dengan memenuhi syarat-syarat sebagai berikut:

1. Harus didampingi dengan mahram, atau suami, istri, atau dua orang perempuan yang bisa dipercaya.
2. Tidak ada penyedia jasa pemijat yang benar-benar ahli dibidangnya yang berjenis kelamin yang sama dengan pasien (pasien laki-laki dan pemijatnya juga laki-laki, atau sebaliknya)

وَمِنْهَا: يَجُوزُ النَّظَرُ وَالْمَسُّ لِلْفَصْدِ وَالْحِجَامَةِ وَمُعَالَجَةِ الْعِلَّةِ، وَلَيْكُنْ ذَلِكَ  
مُحْضُورٍ مُحْرَمٍ أَوْ زَوْجٍ، وَ يُشْتَرَطُ فِي جَوَازِ نَظَرِ الرَّجُلِ إِلَى الْمَرْأَةِ لِهَذَا أَنْ لَا  
يَكُونَ هُنَاكَ امْرَأَةٌ تَعَالَجُ، وَفِي جَوَازِ نَظَرِ الْمَرْأَةِ إِلَى الرَّجُلِ، أَنْ لَا يَكُونَ هُنَاكَ  
رَجُلٌ يَعَالَجُ (روضة الطالبين، ج ١، ص ١١٧٣)

لَا نَظَرَ لِحَاجَةِ كَعْمَامَلَةٍ وَشَهَادَةٍ وَتَعْلِيمٍ وَحَيْثُ حَرَمَ نَظَرَ حَرَمَ مَسٍّ وَبِيَاحَانٍ  
لِعِلَاجٍ كَقَصْدِ بَشْرَطِهِ وَحَلِيلِ امْرَأَةٍ نَظَرَ كُلِّ بَدَنِيهَا بِلَا مَانِعٍ لَهُ كَعَكْسِهِ (فتح)

(الوهاب، ج ٢، ص ٣٢)

(وَبِيَاحَانٍ) أَي النَّظَرُ وَالْمَسُّ (لِقَصْدِ) وَحِجَامَةٍ وَعِلَاجٍ لِلْحَاجَةِ لَكِنْ بِمَحْضَرَةٍ  
مَانِعِ خَلْوَةٍ كَمَحْرَمٍ أَوْ زَوْجٍ أَوْ امْرَأَةٍ لِحَلِّ خَلْوَةِ رَجُلٍ بِامْرَأَتَيْنِ ثَقَّتَيْنِ يَحْتَشِمُهُمَا

(تحفة المحتاج على شرح المنهاج، ج ٣، ص ١٧٨)

### ▪ Hukum Bercukur Gundul bagi Wanita

Gaya rambut seseorang berbeda-beda, salah satunya bercukur gundul (حلق). Bagaimana hukum bercukur gundul bagi orang wanita dewasa?

A. Haram, bercukur gundul bagi wanita yang sudah bersuami dan budak ketika tidak mendapat izin dari sang suami. Seperti yang telah dijelaskan dalam kitab Tuhfah al-Muhtaj, juz II, hlm. 39.

(وَتَقَصَّرُ الْمَرْأَةُ) وَلَوْ صَغِيرَةً وَاسْتِثْنَاءُ الْإِسْنَوِيِّ لَهَا غَلَطُهُ فِيهِ الْأَذْرَعِيُّ إِذْ لَا  
يُشْرَعُ الْحَلْقُ لِأَنَّ شَيْءَ مُطْلَقًا إِلَّا يَوْمَ سَابِعٍ وَلَا دَنَهَا لِلتَّصَدُّقِ بِوِزْنِهِ وَإِلَّا لِيَتَادَوْ، أَوْ  
اسْتِخْفَاءٍ مِنْ فَاسِقٍ يُرِيدُ سُوءًا بِهَا وَمِثْلُهَا الْخُنْثَى وَيُكْرَهُ لهُمَا الْحَلْقُ بَلْ بَحَثَ  
الْأَذْرَعِيُّ الْجُزْمَ مُحْرَمَتِهِ عَلَى زَوْجَةٍ، أَوْ أَمَةٍ بَعْدَ إِذْنِ زَوْجٍ، أَوْ سَيِّدٍ (تحفة المحتاج

على شرح المنهاج، ج ٢، ص ٤٩)

B. Makruh, bercukur gundul bagi wanita walaupun bernadzar tapidisunnahkanmemendekkannya (merapikan rambut). Seperti yang telah dijelaskan dalam kitab Fath al-Wahab, juz I, hlm. 146, fiqh al-Sunnah, juz I, hlm. 539, al-Wasith fi

al-Mazhabi li imami Muhammad bin Muhammad bin Muhammad al-Ghazali, juz II, hlm. 36.

وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ كَمَا فِي الْمَجْمُوعِ لَيْسَ عَلَى النِّسَاءِ حَلْقٌ وَإِنَّمَا عَلَى النِّسَاءِ التَّقْصِيرُ وَفِي الْمَجْمُوعِ عَنْ جَمَاعَةٍ يُكْرَهُ لِلْمَرْأَةِ الْخَلْقُ وَمِثْلُهَا (فتح الوهاب، ج ١، ص ١٤٦)

Sebagaimana sabda Rasulullah :

رَوَى أَبُو دَاوُدَ وَعَظِيْرُهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (لَيْسَ عَلَى النِّسَاءِ حَلْقٌ وَإِنَّمَا عَلَى النِّسَاءِ التَّقْصِيرُ) حَسَنُهُ الْحَافِظُ (فقه السنه، ج ١، ص ٥٣٩)

وَالْمَرْأَةُ لَا يُسْتَحَبُّ لَهَا الْخَلْقُ وَلَا يَلْزَمُهَا بِالتَّذْرِ، وَيُسْتَحَبُّ لَهَا التَّقْصِيرُ (الوسيط في المذهب لأبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي، ج ٢، ص ٣٦)

### ▪ Hukum Menyemir Rambut dan Jenggot

Menyemir rambut merupakan kebiasaan masyarakat pada masa kini. Bagaimanakah hukum menyemir rambut atau jenggot?

A. **Haram**, menurut sebagian ulama' Mutaakhirin menyemir rambut dengan warna hitam, baik anak laki-laki maupun anak perempuan, karena hal tersebut ada unsur merubah ciptaan Allah Swt. Is'ad al-Rafiq, juz II, hlm. 119, Ghayah al-Bayan, juz I, hlm. 40:

قاله بعض المتأخرين أنه يحرم على الولي خضب شعر الصبي أو الصبية إذا كان أصهب بالسواد أي لما فيه من تغيير الخلقة (إسعاد الرفيق، ج ٢، ص ١١٩)



يُحرم خضاب شعر أبيض من رأس رجل أو امرأة أو لحية رجل بالسواد لخبر أبي داود والنسائي وابن حيان في صحيحه (غاية البيان شرح زبد ابن رسلان، ج ١، ص ٤٠)

B. **Makruh**, menurut Imam Abu Thalib al-Makki dalam kitab "Qut al-Qulub", dan imam Ghazali dalam kitab "Ihya' 'Ulum al-Din" bahwa makruh menyemir jenggot dengan warna merah atau kuning dengan tujuan ingin menyerupai orang-orang yang shalih dan pengikut sunnah nabi, bukan dengan niat mengikuti sunnah. Al-Majmu' Syarh al-Muhadzab, juz II, hlm. 230:

فرع: ذكر أبو طالب المكي في "قوت القلوب" ثم الغزالي في "الإحياء" في اللحية عشر خصال مكروهة:..... الثالثة: خضابها بجمرة أو صفرة، تشبها بالصالحين ومتبعي السنة، لا بنية اتباع السنة (المجموع شرح المذهب، ج ٢، ص ٢٣٠)

C. **Sunnah**, menyemir rambut yang beruban dengan warna kuning atau warna merah, menurut Imam Shaimari, Imam Baghawi dan beberapa imam yang lain. Al-Majmu' Syarh al-Muhadzab, juz II, hlm. 232:

فرع: يسن خضاب الشيب بصفرة أو حمرة، اتفق عليه أصحابنا، ومن صرح به: الصيمري، والبعثي، وآخرون، للأحاديث الصحيحة المشهورة في ذلك، منها: حديث أبي هريرة -رضي الله عنه- أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (إِنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى لَا يَصْبُغُونَ، فَخَالِفُوهُمْ) رواه البخاري ومسلم (المجموع شرح المذهب، ج ٢، ص ٢٣٢)

D. **Boleh**, menyemir rambut dengan warna hitam bagi wanita yang mendapatkan izin dari suami atau tuannya. Dengan tujuan mempercantik wanita tersebut Is'ad al- Rafiq, juz II, hlm. 119:

قال الشهاب الرملي في شرح نظم الزيد نعم يجوز للمرأة ذلك بإذن زوجها أو سيدها لأن له غرضا في تزيينها (إسعاد الرفيق، ج ٢، ص ١١٩)

E. **Boleh**, menyemir rambut dengan warna hitam bagi pasukan perang dengan tujuan untuk menakut-nakuti musuhnya. Ghayah al-Bayan, juz I, hlm. 40:

يجوز خضب الشعر الأبيض بالسواد لأجل الجهاد لما فيه من إرهاب العدو (غاية البيان شرح زيد ابن رسلان، ج ١، ص ٤٠)

#### ▪ Anjuran Merawat Rambut

Rambut merupakan mahkota yang berharga sehingga perlu untuk dirawat. Bagaimana hukum merawat rambut?

A. Sunnah, dengan menyisir dan meminyaki rambut (ngelengani) dengan tidak berlebih-lebihan. Sebagaimana dijelaskan dalam kitab al-Majmu' Syarh Al-Muhadzab, juz II, hlm. 231, dan Syarh Raudhah al- Thalibin, juz I, hlm. 551:

فرع: قال أصحابنا: يستحب ترجيل الشعر ودهنه غبا، وقد سبق تفسير الغب، وتسريح اللحية، لحديث أبي هريرة رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (مَنْ كَانَ لَهُ شَعْرٌ فَلْيُكْرِمْهُ) رواه أبو داود بإسناد حسن (المجموع شرح المهذب، ج ٢، ص ٢٣١)

وَيُسْتَحَبُّ فَرْقُ الشَّعْرِ أَيْ شَعْرِ الرَّأْسِ وَتَرْجِيلُهُ أَيْ تَمْشِيظُهُ بِمَاءٍ أَوْ دُهْنٍ أَوْ غَيْرِهِ مِمَّا يُلَيِّنُهُ وَيُرْسِلُ نَائِرَهُ وَيَمُدُّ مُنْقَبِضَهُ وَتَسْرِيحُ اللَّحْيَةِ لِخَبْرِ أَبِي دَاوُدَ

بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ مِنْ كَانَ لَهُ شَعْرٌ فَلْيُكْرِمْهُ (أَسْنَى الْمَطَالِبِ فِي شَرْحِ رَوْضِ  
الطَّالِبِ، ج ١، ص ٥٥١)

B. Makruh, menyisir rambut secara berlebih-lebihan. juga melarang menyisir rambut setiap hari. Sebagaimana dijelaskan dalam kitab al-Majmu' Syarh Al-Muhadzab, Juz II, hlm. 231, Al- Hawi Li al-Fatawi, Juz II, hlm. 49:

وعن عبد الله بن مغفل، بالغين المعجمة -رضى الله عنه: (أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: نَهَى عَنِ التَّرْجُلِ إِلَّا غَبًّا) حديث صحيح، رواه أبو داود  
والترمذى والنسائى بأسانيد صحيحه، قال الترمذى: حديث حسن  
صحيح. وعن حميد بن عبد الرحمن الحميرى عن بعض أصحاب النبي صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: (نَهَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَمْتَشِطَ  
أَحَدُنَا كُلَّ يَوْمٍ) رواه النسائى بإسناد صحيح. وجهالة اسم الصحابي لا تضر  
لأنهم كلهم عدول (المجموع شرح المذهب، ج ٢، ص ٢٣١)

الحديث الحادي والعشرون: حديث عن بعض الصحابة نهى النبي صلى الله  
عليه وسلم أن يمتشط أحدنا كل يوم هذا أخرجه أبو داود، والنسائى،  
والحاكم والبيهقي في السنن هكذا وبهذا ومثله يستدل على أن الناجي لم  
يكن له من الحفظ نصيب (الحاوي للفتاوي، ج ٢، ص ٤٩)

### ▪ Hukum Menjawab Salam

Menjawab salam hukum asalnya adalah sunnah. Namun, bagaimanakah hukum menjawab salam ketika kencing, jima', makan, mendengar adzan, iqamah dan lain sebagainya?

A. Makruh, jika menjawab salam ketika kencing, jima' dan lain-lain. Dijelaskan dalam kitab al-Majmu' Syarh al-Muhadzab jus VI, hlm. 14:

قَالَ أَصْحَابُنَا: مَنْ سَلَّمَ فِي حَالِهِ لَا [ يُتْرَعُ ] فِيهَا السَّلَامُ لَمْ يَسْتَحِقَّ جَوَابًا،  
قَالُوا: فَمِنْ تِلْكَ الْأَحْوَالِ: أَنَّهُ يُكْرَهُ السَّلَامُ عَلَى مُشْتَغِلٍ بِبَوْلٍ أَوْ جَمَاعٍ وَخَوْهَمَا،  
وَلَا يَسْتَحِقُّ جَوَابًا، وَيُكْرَهُ جَوَابُهُ (المجموع شرح المذهب، ج ٦، ص ١٤)

B. Tidak makruh, jika menjawab salam ketika sedang adzan, iqamah dan makan.

وَلَوْ رَدَّ السَّلَامُ فِي حَالِ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ وَالْأَكْلِ لَمْ يُكْرَهُ، وَفِي الْجَمَاعِ وَالْبَوْلِ  
يُكْرَهُ (المجموع شرح المذهب، ج ٦، ص ١٤)

#### ▪ Memakai Pakaian Merah

Seringkali warna merah dianggap sebagai simbol keberanian. Sehingga ada sebagian kelompok yang menyukai dan memakai pakaian berwarna merah. Bagaimana pandangan agama tentang memakai pakaian berwarna merah?

Para ulama' berbeda pendapat tentang hukum memakai pakaian berwarna merah.

A. **Makruh**, jika yang memakai laki-laki. Hal ini sebagaimana dijelaskan dalam kitab Syarh Shahîh al-Bukhari, juz IX, hlm. 122:

قَالَ الطَّبْرِيُّ: وَحُجَّةُ الَّذِينَ أَجَازُوا لِبَاسِ الْمُعْصَفِرِ وَالْمُصَبِّغِ بِالْحُمْرَةِ لِلرِّجَالِ  
حَدِيثُ الْبَرَاءِ أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَبَسَ حُلَّةً حُمْرَاءَ، وَالَّذِينَ كَرِهُوا ذَلِكَ  
لِلرِّجَالِ اعْتَمَدُوا عَلَى حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ النَّبِيَّ - عَلَيْهِ السَّلَامُ -  
أَغْلَظَ لَهُ الْقَوْلَ فِي الثِّيَابِ الْمُعْصَفِرِ. وَالَّذِينَ لَمْ يَرَوْا بِامْتِهَانِهِ بَأْسًا وَكَرِهُوا لُبْسَهُ

قَالُوا: إِنَّمَا وَرَدَ الْخَبْرُ بِالنَّبِيِّ عَنِ لُبْسِهِ دُونَ اِمْتِهَانِهِ وَافْتِرَاسِهِ وَقَالُوا: لَا يُعَدَّى بِالنَّبِيِّ عَنْ ذَلِكَ مَوْضِعُهُ (شرح صحيح البخاري، ج ٩، ص ١٢٢)

B. **Boleh.** Sebagaimana dijelaskan dalam kitab Syarh Shahîh al-Bukhari, juz IX, hlm. 122:

وَحَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حُلَّةٍ حَمْرَاءَ، مُشَمَّرًا صَلَّى إِلَى الْعَنْزَةِ بِالنَّاسِ رُكْعَتَيْنِ، وَرَأَيْتُ النَّاسَ وَالِدَوَابَّ، يَمْرُونَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْ الْعَنْزَةِ. قَالَ الْمَهْلَبُ: فِيهِ إِبَاحَةٌ لِبَاسِ الْحُمْرَةِ فِي الثِّيَابِ، وَالرَّدُّ عَلَى مَنْ كَرِهَ ذَلِكَ وَأَنَّهُ يَجُوزُ لِبَاسِ الثِّيَابِ الْمَلُونَةِ لِلسَّيِّدِ الْكَبِيرِ وَالزَّاهِدِ فِي الدُّنْيَا (شرح صحيح البخاري، ج ٢، ص ٣٩)

▪ **Hukum Menjaga Harta Benda**

Harta adalah rizqi dari Allah yang diberikan kepada manusia. Dimana manusia sangat membutuhkan harta untuk memenuhi kebutuhan hidupnya. Maka dari itu harta yang kita miliki harus dijaga. Bagaimana hukum menjaga atau mempertahankan harta dari penguasaan orang lain?

حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمَّارٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ طَلْحَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَوْفٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ نُفَيْلٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قُتِلَ دُونَ مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ (سنن ابن ماجه، جز ٢، ص ٦٤)

A. **Wajib**, dengan syarat:

1. Apabila tidak khawatir pada dirinya atau anggota badannya terluka.

(بَلْ يَجِبُ) عَلَيْهِ إِنْ لَمْ يَخَفْ عَلَى نَفْسِهِ أَوْ عُضْوِهِ الدَّفْعُ (اعانة الطالبين، جز

٤، ص ١٧٢)

2. Apabila harta tersebut berkaitan dengan hak orang lain, seperti gadai dan sewa.

(وَلَا يَجِبُ الدَّفْعُ عَنْ مَالٍ) لَا رُوحَ فِيهِ لِتَفْسِيهِ لَمْ يَتَعَلَّقْ بِهِ حَقٌّ كَرَهْنٍ  
وَأَجَارَةٍ وَالْأَوْجَبُ الدَّفْعُ عَنْهُ (اعانة الطالبين، جزء، ص ١٧٢)

**B. Sunnah**, karena merupakan anjuran agama.

فَإِنْ قَصَدَهَا مُسْلِمٌ مَحْفُوفٌ الدَّمِّ لَمْ يَجِبْ الدَّفْعُ بَلْ يَجُوزُ الْإِسْتِسْلَامُ بَلْ يُسْنُّ  
لِلْأَمْرِ بِهِ (اعانة الطالبين، جزء، ص ١٧٢)

**C. Tidak wajib:**

1. Jika khawatir dengan dirinya atau jiwanya karena ruh itu lebih mulya dari pada harta.

فَإِنْ خَافَ لَا يَجِبُ عَلَيْهِ لِخُرْمَةِ الرُّوحِ (اعانة الطالبين، جزء، ص ١٧٢)

2. Jika tidak ada hak orang lain atas harta tersebut, seperti gadai dan sewa.

(وَلَا يَجِبُ الدَّفْعُ عَنْ مَالٍ) لَا رُوحَ فِيهِ لِتَفْسِيهِ لَمْ يَتَعَلَّقْ بِهِ حَقٌّ كَرَهْنٍ  
وَأَجَارَةٍ (اعانة الطالبين، جزء، ص ١٧٢)

3. Karena, harta bisa untuk diberikan atau dihalalkan kepada orang lain, seperti dalam kitab al-Majmu' Syarh al-Muhadzab, juz XX, hlm. 400:

وَهَلْ يَجِبُ عَلَيْهِ الدَّفْعُ؟ يُنْظَرُ فِيهِ: فَإِنْ كَانَ فِي الْمَالِ لَمْ يَجِبْ، لِأَنَّ الْمَالَ  
يَجُوزُ إِبَاحَتَهُ (المجموع شرح مهذب، جز ٢٠، ص ٤٠٠)

## ADAB

### ▪ Hukum Kencing atau Buang Air Besar dengan Menghadap atau Membelakangi Kiblat

Kencing/buang air besar merupakan kebutuhan manusia. Dalam keadaan tergesa-gesa dan tidak bisa ditahan lagi maka dia akan kencing/buang air di sembarang tempat dan tidak jarang sambil menghadap atau membelakangi kiblat. Bagaimanakah hukum kencing/buang air besar dengan menghadap atau membelakangi kiblat?

A. Haram, jika kencing/buang air besar dengan menghadap atau membelakangi kiblat yang dilakukan ditempat terbuka dan tidak terdapat penghalang yang cukup menutupi auratnya dan tempatnya tidak dikhususkan untuk buang hajat. Sebagaimana dijelaskan pada kitab Kifayah al-Akhyar, hlm. 76:

ويجتنب استقبال القبلة واستدبارها في الصحراء إذا أراد قضاء الحاجة في الصحراء حرم عليه الاستقبال والاستدبار إذا لم يستتر بشيء سترة معتبرة. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (إذا أتيتم الغائط فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها ببول ولا غائط ولكن شرقوا أو غربوا) رواه الشيخان نهي عن ذلك وظاهره التحريم (كفاية الاخيار، ص ٧٢)

حَدَّثَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ الْوَلِيدِ الدِّمَشْقِيُّ حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ لَهَيْعَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ أَنَّهُ شَهِدَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى أَنْ نَسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةَ بِغَائِطٍ أَوْ بَبُولٍ (سنن ابن ماجه، ج ١، ص ١١٦)

B. Makruh, jika kencing/buang air besar dengan menghadap atau membelakangi kiblat apabila ada penghalang. Hal ini dijelaskan pada kitab Fath al-Wahab, juz I, hlm. 9:

وان لا يستقبل القبلة ولا يستدبرها في غير المعد لذلك بساتراي مع المرتفع  
ثلاثي ذراع بينه وبينه ثلاثة أذرع فأقل بذراع الأدمي ولو بإرخاء ذيله  
ويكرهان حينئذ (فتح الوهاب، ج ١، ص ٩)

C. Boleh, apabila di tempat khusus yang disediakan untuk buang hajat (kamar mandi/WC). Sebagaimana dijelaskan pada kitab Hasiyah al-Bujairami, juz II, hlm. 129:

وَأَمَّا الْمُعَدُّ لِذَلِكَ فَلَا حُرْمَةَ فِيهِ وَلَا كِرَاهَةَ وَلَا خِلَافَ الْأُولَى كَمَا قَالَهُ فِي  
الْمَجْمُوع (حاشية البجيرمي، ج ٢، ص ١٢٩)

#### ▪ **Hukum Berdiri untuk Menghormati Orang Lain**

Menghormati orang lain merupakan akhlak yang terpuji. Terutama kepada yang lebih tua, lebih tinggi ilmunya, kesholehan dan kemuliaannya. Cara menghormati orang ada berbagai macam, salah satunya adalah berdiri saat menyambut kehadirannya. Bagaimana hukum berdiri karena penghormatan tersebut?

A. Sunnah, apabila orang yang masuk dalam suatu majlis itu adalah orang yang memiliki keutamaan ilmu, kebaikan, kemuliaan atau kekuasaannya. al-Majmû' Syarh al-Muhadzab, juz VI, hlm. 21:

الْمُخْتَارُ اسْتِحْبَابُ إِكْرَامِ الدَّخِيلِ بِالْقِيَامِ لَهُ إِنْ كَانَ فِيهِ فَضِيلَةٌ ظَاهِرَةٌ مِنْ عِلْمٍ  
أَوْ صَلَاحٍ أَوْ شَرَفٍ، أَوْ وِلَايَةٍ مَعَ صِيَانَةٍ، أَوْ لَهُ حُرْمَةٌ بِوِلَايَةٍ أَوْ نَحْوِهَا (المجموع  
شرح المهدب، ج ٦، ص ٢١)



- B. Boleh, mayoritas Ulama' mengatakan bahwa boleh berdiri untuk menghormati orang yang datang atau lewat, jika yang datang adalah orang islam yang memiliki keutamaan dan shalih. Karena menghormati orang Islam itu wajib. Dan menghormatinya karena agama dan keshalihannya termasuk perbuatan yang dianjurkan oleh Islam karena perbuatan itu merupakan cara untuk menambah rasa cinta dan kasih sayang. Rowa'i al-Bayan, juz II, hlm. 545:

ذَهَبَ جُمهُورُ الْفُقَهَاءِ إِلَى جَوَازِ الْقِيَامِ لِلْقَادِمِ إِذَا كَانَ مُسْلِمًا مِنْ أَهْلِ الْفَضْلِ  
وَالصَّلَاحِ عَلَى وَجْهِ التَّكْرِيمِ لِأَنَّ إِحْتِرَامَ الْمُسْلِمِ وَاجِبٌ وَتَكْرِيمُهُ لِدِينِهِ  
وَصَلَاحِهِ مِمَّا يَدْعُو إِلَيْهِ الْإِسْلَامَ لِأَنَّهُ سَبِيلُ الْمَحَبَّةِ وَالْمَوَدَّةِ (روائع البيان في  
تفسير آيات الاحكام، ج ٢، ص ٥٤٥)

▪ **Hukum Mencium Tangan, Mencium Pipi, Dan Merangkul Orang Lain**

Sudah menjadi suatu tradisi bahwa mencium tangan, pipi, kaki dan merangkul saat bertemu seseorang yang dimuliakan seperti orang alim, zuhud, shalih. Bagaimana hukum melakukan mencium tangan atau kaki, pipi, dan merangkul orang lain?

1. Mencium tangan

- A. Disunnahkan, mencium tangan orang yang shalih, zuhud, alim dan lain-lain yang termasuk ahli akhirat. Terdapat dalam kitab al-Majmû' Syarh al-Muhadzab, juz VI, hlm. 21:

يُسْتَحَبُّ تَقْبِيلُ يَدِ الرَّجُلِ الصَّالِحِ وَالرَّاهِدِ وَالْعَالِمِ وَنَحْوَهَا مِنْ أَهْلِ الْآخِرَةِ  
(المجموع شرح المهدب، ج ٦، ص ٢١)

- B. Tidak boleh (makruh tahrim), apabila mencium tangan orang lain karena kekayaan, kekuasaan atau

kedudukannya menurut ahli dunia. al-Majmû' Syarh al-Muhadzab, juz VI, hlm. 21:

وَأَمَّا تَقْبِيلُ يَدِهِ لِعِغْنَاهُ وَدُنْيَاهُ وَسَوْكَيْتِهِ وَجَاهَتِهِ عِنْدَ أَهْلِ الدُّنْيَا بِالدُّنْيَا وَنَحْوِ ذَلِكَ فَمَكْرُوهٌ شَدِيدُ الْكَرَاهَةِ (المجموع شرح المهذب، ج ٦، ص ٢١)

- C. Haram, menurut Imam Mutawalli, apabila mencium tangan orang lain karena kekayaan, kekuasaan atau kedudukannya menurut ahli dunia. Beliau juga menegaskan bahwa mencium kepala dan kaki. Terdapat dalam kitab al-Majmû' Syarh al-Muhadzab juz VI hlm. 21:

وَقَالَ الْمُتَوَلَّى: لَا يَجُوزُ. فَأَشَارَ إِلَى تَحْرِيمِهِ، وَتَقْبِيلُ رَأْسِهِ وَرِجْلِهِ كَيْدِهِ. (المجموع شرح المهذب، ج ٦، ص ٢١)

## 2. Mencium pipi

- A. Haram, hukumnya mencium pipi apabila disertai dengan syahwat meskipun dengan anaknya sendiri kecuali istri dan budaknya. Terdapat dalam kitab al-Majmû' Syarh al-Muhadzab, juz VI, hlm. 21:

وَأَمَّا التَّقْبِيلُ بِالشَّهْوَةِ فَحَرَامٌ سِوَاءَ كَانَ فِي وِلْدِهِ أَوْ فِي غَيْرِهِ،..... وَلَا يُسْتَثْنَى مِنْ تَحْرِيمِ الْقُبْلَةِ بِشَهْوَةٍ وَالتَّظَرُّ بِشَهْوَةٍ إِلَّا زَوْجَتَهُ وَجَارِيَتَهُ (المجموع شرح المهذب، ج ٦، ص ٢١)

- B. Sunnah, mencium pipi anaknya, anak kerabat atau temannya yang masih kecil baik laki-laki maupun perempuan atas dasar kasih sayang. Terdapat dalam kitab al-Majmû' Syarh al-Muhadzab, juz VI, hlm. 21:

وَأَمَّا تَقْبِيلُ خَدِّ وَلَدِهِ الصَّغِيرِ وَوَلَدِهِ قَرِيبَةٍ وَصَدِيقِهِ وَعَيْزِهِ مِنْ صِغَارِ الْأَطْفَالِ الذَّكْرِ وَالْأُنثَى عَلَى سَبِيلِ الشُّفْقَةِ وَالرَّحْمَةِ وَاللُّطْفِ فَسُنَّةٌ (المجموع شرح المهذب، ج ٦، ص ٢١)

### 3. Merangkul

A. Makruh, merangkul orang lain tanpa adanya sesuatu, misalnya ia baru datang dari bepergian dan lama tidak bertemu. Terdapat dalam kitab al-Majmû' Syarh al-Muhadzab, juz VI, hlm. 21:

وَأَمَّا الْمُعَانِقَةُ وَتَقْبِيلُ وَجْهِ غَيْرِ الْقَادِمِ مِنْ سَفَرٍ وَنَحْوِهِ غَيْرِ الطِّفْلِ فَمَكْرُوهَانِ، صَرَّحَ بِكِرَاهَتِهِمَا الْبَعَوِيُّ وَعَيْزُهُ (المجموع شرح المهذب، ج ٦، ص ٢١)

B. Sunnah, merangkul orang lain dalam keadaan ia baru datang dari bepergian yang jauh. Terdapat dalam al-Majmû' Syarh al-Muhadzab, juz VI, hlm. 21:

وَهَذَا الَّذِي ذَكَرْنَاهُ فِي التَّقْبِيلِ وَالْمُعَانِقَةِ أَنَّهُ يُسْتَحَبُّ عِنْدَ الْقُدُومِ مِنْ سَفَرٍ وَنَحْوِهِ وَمَكْرُوهٌ فِي غَيْرِهِ (المجموع شرح المهذب، ج ٦، ص ٢١)

#### ▪ Hukum Minum sambil Berdiri

Di kota-kota besar undangan pesta seringkali dilakukan dengan fasilitas dan hiburan yang serba mewah, ketersediaan fasilitas dan hidangan VIP memang mengundang selera. Namun kadang ketersediaan tempat duduk terbatas sehingga banyak tamu yang makan atau minum sambil berdiri.

Bagaimana pandangan fiqih mengenai hukum minum sambil berdiri?

A. **Tidak boleh**, karena Rasulullah melarang minum sambil berdiri. Sebagaimana dijelaskan dalam kitab Sunan Ibn

Mâjah, juz II, hlm. 352, hadits 3424 dan Riyadh al-Shalihin, hlm. 323:

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْعَدَةَ. حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ، حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الشَّرْبِ قَائِمًا (سنن ابن ماجه، ج ٢، ص ٣٢٥، رقم الحديث ٣٤٢٤)

لَا يَشْرَبَنَّ أَحَدٌ مِنْكُمْ قَائِمًا، وَمَنْ نَسِيَ فَلْيَسْتَقِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ (رياض الصالحين، ص ٣٦٣)

- B. **Boleh**, minum dengan berdiri karena terdesak atau kondisi tidak memungkinkan untuk duduk, terburu-buru untuk mengerjakan waktu.

Sebagaimana dijelaskan dalam kitab Sunan Ibn Mâjah, juz II, hlm. 324, hadits 3422 dan kitab Riyadh al-Shalihin, hlm. 361:

حَدَّثَنَا سُؤَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ. حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسَهَّرٍ، عَنْ عَاصِمٍ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ. قَالَ سَقَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ زَمْزَمَ. فَشَرِبَ قَائِمًا. فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِعِكْرَمَةَ، فَحَلَفَ بِاللَّهِ، مَا فَعَلَ (سنن ابن ماجه، ج ٢، ص ٣٢٤، رقم الحديث ٣٤٢٢)

سَقَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ زَمْزَمَ فَشَرِبَ وَهُوَ قَائِمٌ (رياض الصالحين، ص ٣٦١)

## KENEGARAAN

### ▪ Menurunkan Pemimpin tanpa Sebab

Menurut hukum syara' umat memiliki hak untuk memilih dan mengangkat seorang khalifah. Masyarakat memiliki pemimpin yang sesuai dengan hak pilihannya, akan tetapi di dalam perjalannya ada sebagian masyarakat yang tidak puas atas kepemimpinan orang tersebut, sehingga ada keinginan untuk memberhentikan jabatan pemimpin tersebut yang masih belum habis masa jabatannya.

Bagaimana hukum memberhentikan kepemimpinan orang tersebut?

- A. Tidak boleh menurunkan pemimpin tanpa adanya sebab.
- B. Boleh menurunkan pemimpin dikarenakan gila, sakit yang bisa membuatnya lupa pada pengetahuan, dan mengalami suatu kecacatan fisik yang bisa mengganggu dalam melaksanakan kepemimpinannya.

Catatan: apabila seorang pemimpin tidak mampu melaksanakan mandat maka harus turun dari jabatannya.

قَالَ السَّعْدُ فِي شَرْحِ الْمَقَاصِدِ وَلَا يَجُوزُ خَلْعُ الْإِمَامِ بِلَا سَبَبٍ، وَلَوْ خَلَعُوهُ لَمْ يَنْفَعُ وَإِنْ عَزَلَ نَفْسَهُ، فَإِنْ كَانَ عَجَزَ عَنِ الْقِيَامِ بِالْأَمْرِ أَنْعَزَلَ، وَالْأَفْلَا، وَلَا يَنْعَزِلُ الْإِمَامُ بِالْفِسْقِ وَالْإِعْمَاءِ، وَيَنْعَزِلُ بِالْجُنُونِ، وَالْعَمَى، وَالصَّمَمِ، وَالْحَرَسِ، وَبِالْمَرَضِ الَّذِي يَنْسِيهِ الْعُلُومَ (المجموع شرح المهذب، ج ٢٣، ص ٥٨٢)

Juga diterangkan dalam kitab Raudhah al-Thalibin hlm. 1717:

الرَّابِعَةُ لَا يَجُوزُ خَلْعُ الْإِمَامِ بِلَا سَبَبٍ فَلَوْ خَلَعُوهُ لَمْ يَنْخَلِعْ وَلَوْ خَلَعَ الْإِمَامُ نَفْسَهُ نَظَرَ إِنْ خَلَعَ لِعَجْزِهِ عَنِ الْقِيَامِ بِأُمُورِ الْمُسْلِمِينَ لَهُمْ أَوْ مَرَضٍ وَنَحْوَهُمَا أَنْعَزَلَ ثُمَّ إِنْ وُلِيَ غَيْرَهُ قَبْلَ عَزَلِ نَفْسِهِ أَنْعَقَدَتْ وَلَايَتُهُ وَإِلَّا فَيُبَايِعُ النَّاسُ

غَيْرُهُ وَإِنْ عَزَلَ نَفْسَهُ بِلَا عُدْرٍ فَفِيهِ أَوْجُهُ أَصْحَهَا لَا يَنْعَزِلُ وَبِهِ قَطَعَ صَاحِبُ  
الْبَيَانِ وَعَيْرُهُ (روضة الطالبين، ص ١٧١٧)

### ▪ Status Pemimpin yang Mengalami Kecacatan dalam Masa Jabatan

Kecakapan fisik bagi seorang pemimpin termasuk suatu hal yang penting, karena merupakan suatu hal yang sangat menunjang dalam menjalankan kepemimpinan dengan baik, akan tetapi dalam masa jabatannya seorang pemimpin mengalami musibah sehingga menimbulkan cacat fisik. bagaimanakah status pemimpin tersebut?

Dalam kitab al-Majmu' Syarh al-Muhadzab, juz XXIII, hlm. 586, dijelaskan bahwa bentuk kecacatan dibagi menjadi tiga kategori, yaitu kecacatan pada panca indra, kecacatan anggota badan, dan kecacatan dalam kecakapan kepemimpinan.

يَنْقَسِمُ نَقْصُ الْبَدَنِ إِلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ: نَقْصُ الْحَوَاسِ، وَنَقْصُ الْأَعْضَاءِ، وَنَقْصُ  
التَّصَرُّفِ (المجموع شرح المهذب، ج ٢٣، ص ٥٨٦)

#### 1. Kecacatan panca indra.

Jika kecacatan tersebut memang benar-benar fatal dan dapat menghalangi seorang pemimpin dalam menjalankan tugas-tugasnya, maka menurut pendapat yang shahih kepemimpinannya batal, seperti bisu dan tuli, jika kecacatannya tidak fatal maka kepemimpinannya tidak batal, seperti lemahnya penglihatan akan tetapi masih bisa mengenali orang lain. Sebagaimana keterangan di bawah ini:

وَالصَّمُّ وَالْحَرَسُ يَمْتَعَانِ مِنْ إِبْتِدَاءِ عَقْدِ الْإِمَامَةِ، لِأَنَّ كَمَالَ الْأَوْصَافِ مَفْقُودٌ  
بِحُضُورِهِمَا. وَاخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي زَوَالِ الْإِمَامَةِ بِهِمَا لَوْ طَرَأَ عَلَى الْإِمَامِ،

وَالصَّحِيحُ أَنَّ الْإِمَامَ يَخْرُجُ مِنْ إِمَامَتِهِ بِحُصُولِهِمَا. كَمَا يَخْرُجُ بِدَهَابِ الْبَصْرِ، لِتَأْثِيرِهِمَا فِي تَدْبِيرِهِ وَعَمَلِهِ (المجموع شرح المهذب، ج ٢٣، ص ٥٨٧)

فَدَهَابِ الْبَصْرِ يَمْنَعُ مِنْ ائْتِقَادِ الْإِمَامَةِ وَاسْتِدَامَتِهَا، فَإِذَا طَرَأَ عَلَى الْإِمَامِ أَبْطَلِ ائِمَامَتُهُ، لِأَنَّهُ يُبْطَلُ وَلَايَةُ الْفَضَاءِ. وَيَمْنَعُ مِنْ جَوَازِ الشَّهَادَةِ فَأَوْلَى أَنْ يَمْنَعَ مِنَ الْإِمَامَةِ، وَأَمَّا ضَعْفُهُ فَلَا يُؤَثِّرُ فِي الْإِمَامِ إِنْ كَانَ يُعْرِفُ الْأَشْخَاصَ إِذَا رَأَاهَا، وَالْأَبْطَلُهَا (المجموع شرح المهذب، ج ٢٣، ص ٥٨٦-٥٨٧)

Permasalahan ini ditegaskan lagi dalam kitab Raudhah al-Thalibin hlm. 1715:

قُلْتُ قَالَ الْمَاوَرِدِيُّ عَشَا الْعَيْنَ لَا يَمْنَعُ مِنْ ائْتِقَادِ الْإِمَامَةِ لِأَنَّهُ مَرِيضٌ فِي زَمَنِ الْاِسْتِرَاحَةِ وَيُرْجَى زَوَالُهُ وَضَعْفُ الْبَصْرِ إِنْ كَانَ يَمْنَعُ مَعْرِفَةَ الْأَشْخَاصِ مُنْعَ ائْتِقَادِ الْإِمَامَةِ وَاسْتِدَامَتِهَا وَإِلَّا فَلَا وَفَقْدُ الشَّمِّ وَالذَّوْقِ وَقَطْعُ الذِّكْرِ وَالْأُنْثَيْنِ لَا يُؤَثِّرُ قَطْعًا (روضة الطالبين، ص ١٧١٥)

Para ulama' berbeda pendapat tentang pemimpin yang tidak fasih lisannya dan tidak sempurnanya pendengarannya.

- A. Keluar dari kepemimpinannya, karena hal ini mengurangi kesempurnaan pemimpin.
- B. Tidak keluar dari kepemimpinan seorang pemimpin karena nabi Musa A.S tidak terhalangi karena lisannya.

Hal di atas dijelaskan pada kitab al-Majmu' Syarh al-Muhadzab, juz XXIII, hlm. 587:

وَأَمَّا تَمْتَمَةُ اللِّسَانِ وَثِقَلُ السَّمْعِ مَعَ إِدْرَاكِ الصَّوْتِ إِذَا كَانَ مُرْتَفِعًا، فَلَا يُؤَثِّرَانِ فِي الْإِمَامَةِ، إِذَا طَرَأَ عَلَيْهَا، وَأَخْتَلَفَ فِي ائْتِقَادِ الْإِمَامَةِ مَعَهَا: فَقَالَ بَعْضُهُمْ: يُؤَثِّرَانِ فِي ائْتِقَادِهَا، لِأَنَّهُمَا نَقُصُ يَخْرُجُ بِهِمَا الْإِمَامُ عَنْ حَالِ الْكَمَالِ، وَقَالَ

الْبَعْضُ الْآخَرَ: لَا يَمْتَعَانِ مِنْ انْقَادِهَا، لِأَنَّ مُوسَى -عَلَيْهِ السَّلَامُ- لَمْ تَمْنَعُهُ عَقْدَةُ لِسَانِهِ عَنِ التُّبُّوَّةِ، فَأَوْلَى لَا يَمْنَعُ ذَلِكَ مِنَ الْإِمَامَةِ (المجموع شرح المذهب، ج ٢٣، ص ٥٨٧)

### C. Kecacatan anggota badan

Jika seorang pemimpin hilang anggota badannya seperti kedua kaki atau kedua tangan, maka hal ini dapat mencegah kepemimpinannya dan lamanya masa pemerintahannya. Karena hal ini dapat menghalangi pemimpin dalam melakukan pekerjaannya dan dalam melaksanakan kewajiban-kewajibannya. Sebagaimana dijelaskan pada kitab al-Majmu' Syarh al-Muhadzab, juz XXIII, hlm. 587:

فَذَهَابِ الْيَدَيْنِ أَوْ الرَّجْلَيْنِ يَمْنَعُ مِنَ عَقْدِ الْإِمَامَةِ وَأَسْتِدَامَتِهَا، لِأَنَّ فَقْدَ الْيَدَيْنِ يَمْنَعُ الْإِمَامَ مِنَ الْقِيَامِ بِعَمَلِهِ، وَذَهَابِ الرَّجْلَيْنِ يَمْنَعُهُ مِنَ التُّهُوُضِ بِوَأَجِبَاتِهِ فَلَا تَصِحُّ الْإِمَامَةُ، لِعَجْزِهِ مَا يَلْزَمُهُ مِنْ حُقُوقِ الْأُمَّةِ وَيَجِبُ عَلَيْهِ مِنْ أَعْمَالِهَا (المجموع شرح المذهب، ج ٢٣، ص ٥٨٧)

### D. Cacat dalam kemampuan (tidak kapabel/tidak cakap).

Jika kepemimpinannya sesuai dengan agama dan bersikap adil maka kepemimpinannya tetap, apabila tidak maka hilang kepemimpinannya. Hal tersebut juga dijelaskan pada kitab al-Majmu' Syarh al-Muhadzab, juz XXIII, hlm. 587:

فَإِنْ كَانَتْ مُوَافِقَةً لِأَحْكَامِ الدِّينِ جَارِيَةً عَلَى سُنَنِ الشَّرِيعَةِ وَمُقْتَضَى الْعَدْلِ جَارًا إِفْرَارُهُ عَلَيْهِ، وَإِنْ كَانَتْ خَارِجَةً عَنْ حُكْمِ الدِّينِ مُخَالِفَةً لِمُقْتَضَى الْعَدْلِ



وَالْإِنصَافِ، لَمْ يَجْزِ إِقْرَارُهُ عَلَيْهَا، وَيَجِبُ عَلَى الْإِمَامِ أَنْ يَسْتَنْصِرَ بِمَنْ يَقْبِضُ عَلَى يَدِهِ وَيُزِيلُ تَغْلِبُهُ (المجموع شرح المذهب، ج ٢٣، ص ٥٨٧)

### ▪ Perempuan Menjadi Pemimpin

Dalam sebuah hadits disebutkan:

«هَلَكَتِ الرَّجَالُ» أَي فَعَلَتْ مَا يُؤَدِّي إِلَى الْهَلَاكِ «حِينَ أَطَاعَتِ النِّسَاءَ» (فيض القدير، ج ٦، ص ٤٦٠)

Rasulullah SAW bersabda: "(Rusaklah kaum laki-laki) yaitu melakukan perbuatan yang menyebabkan kerusakan (ketika mereka taat kepada kaum perempuan)". (Faidh al-Qodiir, juz 6, hlm. 460)

Secara harfiah, hadits ini menunjukkan bahwa jika laki-laki taat pada (pemimpin) perempuan, maka kehancuranlah yang akan mereka dapatkan.

Namun, yang perlu dipahami disini adalah meski pada dasarnya perempuan memiliki beberapa kekurangan dalam hal fisik, akal dan rasa malu yang besar, yang mana hal-hal tersebut menyebabkan kursi kepemimpinan lebih banyak dikuasai oleh kaum pria. Bukan berarti jika laki-laki yang memimpin juga tidak bisa menyebabkan pada kehancuran. Siapapun yang menjadi pemimpin baik laki-laki atau perempuan, jika pemimpin tersebut salah dalam mengambil keputusan, yang mana keputusan tersebut menyebabkan mereka terjerumus dalam kehancuran. Atau, jika memang pemimpin tersebut tidak memiliki kemampuan dan tidak layak untuk dijadikan pemimpin, maka sudah tentu hal ini akan menyebabkan orang-orang yang dipimpin terjerumus dalam kehancuran.

Jadi, yang perlu digaris bawahi adalah siapapun orangnya, baik laki-laki atau perempuan, jika memang memiliki

kemampuan untuk memimpin, mengatur, dan mengayomi, maka dia juga berhak untuk menduduki kursi kepemimpinan.

Pemimpin bisa disamakan dengan hakim, karena keduanya sama-sama memiliki kewenangan untuk memberikan keputusan. Dalam hal ini, para ahli fiqih berpendapat tentang hak perempuan untuk menjadi hakim (pemimpin):

1. Menurut Imam Maliki, Syafi'i dan Hanbali, tidak sah seorang perempuan menjadi hakim (pemimpin).
2. Menurut Imam Hanafi, seorang perempuan menjadi hakim sah hukumnya, sebagaimana sahnya persaksian perempuan, kecuali dalam masalah pidana.
3. Menurut Imam Muhammad Ibnu Jarir at-Thabari, perempuan boleh menjadi hakim dalam hal apapun.

Imam Hanafi dan Imam Muhammad Ibnu Jarir at-Thabari berpendapat demikian karena menjadi hakim atau pemimpin intinya adalah untuk ber-amar ma'ruf dan nahi munkar (menyuruh pada kebajikan, dan mencegah dari kemunkaran) yang didalamnya tidak disyaratkan tentang keharusan dari jenis laki-laki atau perempuan.

وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُ الْأَئِمَّةِ الثَّلَاثَةِ أَنَّهُ لَا يَصِحُّ تَوَلِّيَةُ الْمَرْأَةِ الْقَضَاءَ مَعَ قَوْلِ أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّهُ يَصِحُّ أَنْ تَكُونَ قَاضِيَةً فِي كُلِّ شَيْءٍ تُقْبَلُ فِيهِ شَهَادَةٌ. وَعِنْدَهُ أَنَّ شَهَادَةَ النِّسَاءِ تُقْبَلُ فِي كُلِّ شَيْءٍ إِلَّا الْحُدُودَ وَالْجَرَاحَ فَإِنَّهَا لَا تُقْبَلُ عِنْدَهُ. وَمَعَ قَوْلِ مُحَمَّدِ ابْنِ جَرِيرِ الطَّبْرِيِّ يَصِحُّ أَنْ تَكُونَ الْمَرْأَةُ قَاضِيَةً فِي كُلِّ شَيْءٍ. فَأَلَّوْا مُشَدَّدًا وَعَلَيْهِ جَرَى السَّلْفُ وَالْخَلْفُ. وَالثَّانِي فِيهِ تَخْفِيفُ وَالثَّلَاثُ مُخَفَّفٌ فَرَجَعَ الْأَمْرُ إِلَى مَرْتَبَتِي الْمِيزَانِ، وَوَجْهُ الثَّانِي وَالثَّلَاثُ إِنْ فَصَلَ الْخُصُومَاتُ مِنْ بَابِ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالتَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ وَلَمْ يُشْتَرَطُوا فِي ذَلِكَ الذُّكُورَةَ. فَإِنَّ الْمَعْمُولَ عَلَى الشَّرِيعَةِ الْمُطَهَّرَةِ الثَّابِتَةِ فِي الْحُكْمِ لَا عَلَى الْحَاكِمِ

بِهَا وَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَنْ يُفْلِحَ قَوْمٌ وَلَوْ أَمَرَهُمْ امْرَأَةٌ. قَالَ ذَلِكَ لَمَّا  
 وَلى جَمَاعَةً الْمَلِكِ كِسْرَى ابْنَتْهُ مِنْ بَعْدِهِ الْمَلِكُ. وَقَدْ أَجْمَعَ أَهْلُ الْكُشْفِ عَلَى  
 اشْتِرَاطِ الذُّكُورَةِ فِي كُلِّ دَاخٍ إِلَى اللَّهِ وَلَمْ يُبْلِغْنَا إِذْ أَحَدًا مِنْ نِسَاءِ السَّلَفِ  
 الصَّالِحِ تَصَدَّرَتْ لِتَرْبِيَةِ الْمُرِيدِينَ أَبَدًا لِتَقْصِ النَّسَاءِ فِي الدَّرَجَةِ. وَإِنْ وَرَدَ  
 الْكَمَالُ فِي بَعْضِهِنَّ كَمَرِيَمَ ابْنَةَ عِمْرَانَ وَأَسِيَةَ امْرَأَةِ فِرْعَوْنَ. قَالَ فِي النَّسْبَةِ  
 لِلتَّقْوَى وَالذِّينِ لَا بِالنَّسْبَةِ لِلْحُكْمِ بَيْنَ النَّاسِ وَسَلِيكِهِمْ فِي مَقَامَاتٍ (الميزان  
 الكبرى، ج ٢، ص ١٨٩)

*Menurut pendapat tiga imam (Maliki, Syafi'i dan Hambali), bahwa tidak sah perempuan menduduki posisi hakim. Sedangkan Abu Hanifah mengesahkan perempuan menjadi hakim dalam segala hal yang kesaksian wanita itu bisa diterima dalam segala hal, kecuali yang berkaitan dengan masalah pidana. Imam Muhammad Ibnu Jarir al-Thabari memperbolehkan perempuan menjadi hakim dalam hal apapun.*

*Pendapat yang pertama (yang tidak memperbolehkan) merupakan pendapat yang ketat/keras yang dianut ulama' salaf dan khalaf. Sedangkan pendapat yang kedua merupakan pendapat yang ringan/toleran. Pendapat yang ketiga merupakan pendapat yang lebih ringan lagi. Alasan pendapat yang kedua dan yang ketiga, bahwa sesungguhnya pelebaran permusuhan termasuk bab al-amru bil ma'ruf an-nahyu 'anil munkar (menyuruh kebaikan dan melarang kemungkaran) yang dalam hal ini para ulama' tidak mensyaratkan jenis lelaki.*

*Rasulullah saw bersabda: "Tidak akan sukses sesuatu kaum yang menyerahkan urusannya kepada perempuan". Rasulullah SAW dalam bersabda tersebut ketika masyarakat putri raja Persia sebagai ratu sesudahnya.*

*Para ulama' bersepakat tentang persyaratan jenis lelaki bagi semua mubaligh. Kita tidak pernah mendengar bahwa salah seorang perempuan al salaf al shahih telah tampil sebagai pendidik, karena perempuan derajatnya tidak sempurna, walaupun ada yang sempurna di kalangan mereka, seperti Maryam putri Imran dan Asiyah istri Fir'aun. Dikatakan kesempurnaan tersebut terkait dengan ketaqwaan dan agama dan bukan tentang penetapan hukum di kalangan masyarakat. (al-Miizaan al-Kubraa, juz 2, hlm. 189)*

▪ **73 Golongan dalam Islam (Buah Akibat dari Politik Jabatan atau Kekuasaan)**

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ الْحَفَرِيُّ عَنْ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زِيَادٍ الْأَفْرَيقِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَيَأْتِيَنَّ عَلَى أُمَّتِي مَا أَتَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ حَدْوُ التَّعْلِ بِالتَّعْلِ حَتَّىٰ إِنْ كَانَ مِنْهُمْ مَنْ أَتَى أُمَّهُ عَلَانِيَةً لَكَانَ فِي أُمَّتِي مَنْ يَصْنَعُ ذَلِكَ، وَإِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ تَفَرَّقَتْ عَلَى ثِنْتَيْنِ وَسَبْعِينَ مِلَّةً وَتَفَتَّرِقُ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ مِلَّةً كُلُّهُمْ فِي النَّارِ إِلَّا مِلَّةً وَاحِدَةً، قَالُوا: وَمَنْ هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي» (سنن الترمذي، ج ٥، ص ٢٦، دار إحياء التراث العربي - بيروت، ١٩٧٥)

Jika ditelaah dari sejarah, perpecahan umat muslim menjadi 73 golongan itu terjadi karena dilatarbelakangi oleh perbedaan pandangan tentang siapa yang lebih layak untuk menjadi pemimpin setelah Rasulullah saw. wafat. Satu kelompok orang menyatakan bahwa yang layak untuk menjadi pengganti adalah Abu Bakar, sebagian yang lain menyatakan Umar bin al-Khattab, sebagian yang lain menganggap Utsman bin 'Affan yang layak, dan yang lainnya memandang bahwa 'Ali bin Abi Thalib yang seharusnya menjadi pengganti Rasulullah.

Dari sinilah awal perpecahan terjadi, orang-orang yang merasa tidak puas, dengan sikap fanatik mereka yang tinggi, mereka agung-agungkan pemimpin mereka, hingga akhirnya bermunculan berbagai macam golongan di antara mereka yang saling mengklaim kelompok mereka sebagai Ahlussunnah wal Jama'ah.

Barangsiapa yang menolak sayyidina Ali Krw., maka bisa jadi dia adalah golongan Khawarij. Dan jika, hanya menerima Imamah sayyidina Ali krw. saja, maka bisa jadi dia adalah Syi'ah, atau Rafidhah, atau Ghaliyah, dsb.

Oleh karena itu, barangsiapa mengaku sebagai Ahlussunnah wal Jama'ah, maka dia harus menerima dan mengakui kekhalifahan keempat imam; Abu Bakar, Umar bin Khattab, Utsman bin 'Affan, dan Ali bin Abi Thalib. Dan jika tidak demikian, maka dia bukanlah golongan Ahlussunnah wal Jama'ah. Karena dalam sebuah hadits telah disebutkan:

حَدَّثَنَا أَبُو أُمَيَّةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ ثَوْرِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَمْرٍو وَالسُّلَمِيِّ عَنْ إِرْبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "عَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمَهْدِيِّينَ مِنْ بَعْدِي وَ عَضُّوا عَلَيْهَا بِالتَّوَاجِدِ" (شرح مشكل الآثار ص ٢٢٣ ج ٣، حلية الأولياء ج ١ ص

(١٨)

*"Hendaklah kalian berpegang teguh dengan sunnahku dan sunnah para khalifah (Abu Bakar, Umar bin Khattab, Utsman bin 'Affan, dan Ali bin Abi Thalib) yang lurus dan mendapat petunjuk setelah (wafat) ku, berpegang teguhlah dengannya dan gigitlah dengan gigi geraham."*

Berikut ini adalah penjelasan tentang macam-macam 73 golongan yang dinukil dari kitab al-Ghunya, yang ditulis oleh al-Syaikh 'Abdul Qadir bin Abi Shalih al-Jailani, juz 1, halaman 175-192, cetakan Darul Kutub al-'Ilmiyah, Beirut-Libanon, cetakan 2010.

Ahlussunnah wal Jama'ah hanya 1 golongan, Khawarij terdiri dari 15 golongan, Mu'tazilah terdiri dari 6 golongan, Murjiah terdiri dari 12 golongan, Syi'ah terdiri dari 32 golongan, Jahmiyah, Najjariyah, Dharariyah dan Kilabiyah masing-masing terdiri dari 1 golongan saja, Musyabbihah 3 golongan, dan jika ditotal seluruhnya berjumlah 73 golongan.

1. **AHLUSSUNNAH WAL JAMA'AH** (hanya terdiri dari satu golongan)

- Kelompok ini, oleh al-Najiyah al-Qadariyah dan al-Mu'tazilah disebut dengan Mujbirah, dengan argumen mereka bahwa seluruh perbuatan makhluk, baik kuasa, kemampuan, dan kehendaknya semata-mata atas kehendak Allah.
- Sedangkan menurut kalangan al-Murjiah, mereka menyebutnya Syakakiyah karena sifat keraguan mereka tentang pengecualian keimanan. Seperti apa yang mereka ucapkan; "Saya adalah seorang mukmin, insya Allah".
- Sedangkan menurut al-Rafidhah, mereka menyebutnya dengan Nashibah, karena mereka mengangkat dan mengukuhkan pemimpin dengan akad (ikrar atau perjanjian).
- Sedangkan al-Jahmiyah dan al-Najjariah, menyebutnya dengan Musyabbihah, alasan mereka karena kalangan ini menambahkan sifat ilmu, qudrah (kuasa), al-hayat (hidup), dan lain sebagainya kepada dzat Allah.
- Sedangkan al-Bathiniyah menyebutnya dengan sebutan Hasywiyah, karena penyebutan mereka terhadap *khobar* tapi yang mereka maksud adalah *atsar* (kedua istilah yang masyhur dalam ilmu hadits, antara khabar dan atsar kedua-duanya bisa berarti

hadits, hanya ada spesifikasi tersendiri dari masing-masing istilah tersebut).

2. **AL-KHAWARIJ** (golongan yang keluar dari golongan sayyidina Ali k.r.w./Oposisi) terdiri dari 15 golongan.

Berikut ini beberapa sebutan lain untuk golongan Khawarij:

- Disebut dengan Khawarij karena mereka keluar dari (kepemimpinan sah) sayyidina Ali k.r.w.
- Disebut juga dengan Muhakkimah, karena mereka mengingkari dua hakim yang terkenal yakni Abu Musa al-Asy'ari dan 'Amr bin al-'Ash, dan juga karena ucapan mereka yaitu "tidak ada hukum kecuali hukum Allah, dan tidak pula putusan hukum dua Imam (Abu Musa al-Asy'ari dan 'Amr bin al-'Ash).
- Disebut dengan al-Haruriyyah karena mereka (dahulu) tinggal di Harura (sebuah daerah di Irak dekat Kota Kufah)
- Disebut juga dengan Syurah, karena ucapan mereka "Kami menjual diri kami kepada Allah" (kami menjual diri kami dengan pahala dan ridha Allah Swt. atas surganya"
- Disebut pula dengan al-Maariqah (yang keluar dari agama). Sebagaimana yang telah digambarkan oleh Rasulullah Saw. bahwa mereka keluar dari agama layaknya anak panah yang keluar (melesat) dari busurnya dan tak pernah kembali.

Khawarij adalah golongan yang keluar dari agama Islam, memisahkan diri dan menjauhkan diri mereka dari Islam, mereka tersesat dari petunjuk dan jalan yang lurus serta keluar dari pemimpin yang sah. Mereka juga mengacungkan pedang kepada pemerintah sah, dan menghalalkan darah dan harta para pemimpin pemerintahan tersebut, serta mengkafirkan orang-orang

yang berbeda dengan golongan Khawarij. Mereka juga memaki-maki para sahabat Rasulullah dan anak cucunya, dan menganggap mereka kafir dan melakukan dosa besar. Golongan Khawarij tidak percaya atas adanya siksa kubur, telaga Kautsar dan syafa'at. Mereka juga berpendapat bahwa barangsiapa yang berbohong atau melakukan satu dosa kecil/besar dan meninggal sebelum sempat bertobat, maka dia kafir dan akan abadi di neraka.

Mereka juga tidak mengakui golongan lain selain golongan yang dipimpin oleh pemimpin mereka. Mereka juga membenarkan sholat untuk ditunda, melaksanakan puasa atau berbuka sebelum melaksanakan rukyah, dan juga mereka menghalalkan nikah tanpa wali. Mereka juga menghalalkan nikah mut'ah, satu dirham ditukar dengan dua dirham.

Tidak pula mereka membenarkan sholat dengan khuf (sejenis sepatu yang terbuat dari kulit) dan tidak pula mengusap khuf. Tidak pula mereka taat kepada pemimpin dan para pemimpin dari kalangan Quraisy.

Khawarij banyak terdapat di daerah Arab, Aman, Maushil, Hadramaut, dan pinggiran daerah Maghrib.

Di antara penulis mereka adalah Abdullah bin Zaid, Muhammad bin Harb, Yahya bin Kamil dan Sa'id bin Harun.

Golongan-golongan yang termasuk dalam Khawarij

- 1) An-Najdat, yang dinisbatkan pada Najdah bin 'Amir al-Hanafi dari suku Yamamah dan Tamim. Mereka ini adalah golongan dari Abdullah bin Nashir.

Mereka berpandangan bahwa barang siapa yang berbohong, atau melakukan dosa kecil dan dilakukan berulang-ulang, maka dia adalah musyrik. Namun, barang siapa yang melakukan zina, pencurian, atau minum khamr, tanpa menjadikannya sebagai kebiasaan maka dia adalah muslim. Mereka tidak pula



mebutuhkan pemimpin (imam), akan tetapi wajib bagi mereka untuk memahami al-Qur'an saja.

- 2) Al-Azariqah. Mereka adalah golongan Nafi' bin al-Azraq. Mereka berpendapat bahwa setiap dosa besar adalah kufur.

Mereka juga mengkafirkan Abu Musa dan 'Amr bin al-'Ash, tatkala Ali k.w. memberikan pandangan kepada keduanya tentang yang lebih layak untuk memimpin antara Ali k.w. dan Mu'awiyah.

Mereka juga memperbolehkan untuk membunuh anak-anak kaum musyrikin, mengharamkan ranjam. Mereka juga tidak menghukum dengan hukum had bagi para penuduh zina muhshon laki-laki, dan sebaliknya mereka memberlakukan had bagi penuduh zina muhshon perempuan.

- 3) Al-Fadakiyah, yang dinisbatkan pada Ibn Fadik
- 4) Al-'Athawiyah, yang dinisbatkan pada 'Athiyah bin al-Aswad
- 5) Al-'Ajaridah
- 6) Al-Yamuniyah. Mereka memperbolehkan (untuk menikahi) cucu baik dari anak laki-laki atau perempuan, atau keponakan dari saudara laki-laki atau perempuan. Mereka juga menyatakan bahwa surat Yusuf tidak termasuk salah satu surat al-Qur'an
- 7) al-Khazimiyah, yang menyatakan bahwa kekuasaan (kepemimpinan) dan permusuhan termasuk sifat yang ada pada Allah.

Al-Khazimiyah bercabang dari golongan al-Ma'lumiyah, yang berpendapat bahwa seseorang yang tidak tahu nama-nama Allah maka dia adalah jahil (orang yang bodoh). Mereka juga menafikan bahwa perbuatan manusia adalah ciptaan Allah, demikian halnya dengan kemampuan untuk berbuat tidak termasuk ciptaan Allah

- 8) al-Majhuliyah, yang menyatakan bahwa seseorang yang mengetahui beberapa nama Allah, maka dia adalah 'alim (orang yang tahu), bukan orang yang *jahil*.
- 9) al-Shilatiyah, yang dinisbatkan kepada 'Utsman bin al-Shilat. Kelompok ini berpendapat bahwa barang siapa yang mengikuti kami dan masuk Islam, sedangkan dia memiliki seorang anak, maka anak tersebut belum masuk Islam sampai dia dewasa (baligh). Dengan demikian mereka akan mengajak anak tersebut masuk Islam, namun jika dia membangkan maka boleh untuk dibunuh.
- 10) al-Akhnasiyah, yang dinisbatkan pada seseorang yang dikenal dengan nama al-Akhnas. Kelompok ini berpandangan bahwa seorang tuan jika dia memang sedang butuh, boleh untuk mengambil zakat dari budaknya dan memberikan zakat tersebut kepada orang lain sebagai zakat dirinya (si tuan).
- 11) al-Shifriyah (al-Hafshiyah), mereka beranggapan bahwa seseorang yang mengenal Allah, dan mengkufuri selain-Nya (para rasul, surga dan neraka), dan dia melakukan dosa jinayat seperti pembunuhan, serta menghalalkan perzinahan, maka dia bebas dari syirik. Namun, dia hanya dihukumi syirik jika dia tidak mengenal Allah dan mengingkari-Nya. Mereka juga beranggapan bahwa yang dimaksudkan lafadz خَيْرَانَ (orang-orang yang bingung) dalam al-Qur'an adalah golongan Ali krw. (Tentang hal ini, lihat surat al-An'am ayat 71)
- 12) al-Abadhiyah, mereka beranggapan bahwa segala sesuatu yang diwajibkan oleh Allah bagi makhluk-Nya adalah iman, dan segala perbuatan dosa besar adalah kufur nikmat, bukan kufur syirik.
- 13) al-Baihasiyah, yang dinisbatkan kepada Abu Baihas. Mereka beranggapan bahwa seseorang tidak menjadi muslim sampai dia mengetahui segala sesuatu yang telah dihalalkan atau diharamkan oleh Allah semata.

- 14)al-Syamrakhiah, yang dinisbatkan kepada Abdullah bin al-Syamrakh yang menganggap bahwa membunuh kedua orang tua adalah halal. Namun, ketika dia mengakuinya di Dar at-Taqiyyah, para golongan Khawarij menyatakan tidak sependapat dengan pernyataannya tersebut.
- 15)al-Bid'iyah, seperti kelompok al-Azariqah yang telah disebutkan di atas, namun mereka juga mewajibkan shalat dua rakaat pada waktu pagi dan dua rakaat pada waktu sore. Ini mereka sandarkan pada Qs. Hud ayat 114: "Dan dirikanlah sembahyang itu pada kedua tepi siang (pagi dan petang) dan pada bahagian permulaan daripada malam. Sesungguhnya perbuatan-perbuatan yang baik itu menghapuskan (dosa) perbuatan-perbuatan yang buruk. Itulah peringatan bagi orang-orang yang ingat."

al-Bid'iyah sependapat dengan al-Azariqah tentang dibolehkannya memaki-maki perempuan, membunuh anak-anak orang kafir dengan argumen mereka yang didasarkan pada Qs. Nuh 26: "janganlah Engkau biarkan seorangpun di antara orang-orang kafir itu tinggal di atas bumi."

Seluruh golongan Khawarij sependapat tentang kafirnya Ali krw. karena peristiwa *tahkim* (arbitrase: usaha perantara dalam meleraikan sengketa [kamus Besar Bahasa Indonesia]), dan kekafiran Ali adalah termasuk dosa besar. Namun, kafir Ali yang dikategorikan dosa besar ini ditentang oleh kelompok an-Najdat.

### 3. **AL-SYI'AH** (pendukung sayyidina Ali krw.) terdiri dari 32 golongan.

Disebut Syi'ah karena mereka mengagung-agungkan dan mengunggulkan Ali ra. atas para sahabat lainnya.

Syi'ah disebut juga dengan al-Rafidhah karena penolakan mereka terhadap kebanyakan para sahabat, dan kepemimpinan Abu Bakar, dan Umar ra.

Syi'ah disebut juga dengan al-Rawafidh karena penolakan mereka terhadap Zaid bin Ali tatkala dia memilih Abu Bakar ra sebagai pemimpin. Dikatakan juga – disebut dengan al-Rawafidh – karena mereka tidak sepakat dengan kepemimpinan Abu Bakar ra.

Dikatakan juga bahwa Syi'ah adalah orang yang tidak mengagungkan Utsman atas Ali.

Nama lain dari Syi'ah antara lain al-Rafidhah, al-Ghaliyah, al-Thayarah, akan tetapi al-Rafidhah adalah orang yang mengunggulkan Ali atas Utsman.

Mereka disebut juga dengan al-Qath'iyah, dijuluki demikian karena mereka menolak atas kematian Musa bin Ja'far.

Mereka disebut juga dengan al-Ghaliyah, dijuluki demikian karena pengagungan mereka atas Ali krw, yaitu pengagungan mereka terhadap Ali dengan sifat-sifat ketuhanan dan kenabian.

Orang-orang yang menulis buku-buku mereka antara lain: Hisyam bin al-Hakam, Ali bin Manshur, Abu al-Ahwash, al-Husain bin Sa'id, al-Fadhl bin Syadzan, Abu 'Isa al-Waraq, Ibn al-Rawanda, dan al-Maniji.

1) **Al-Rafidhah** terdiri dari 3 golongan, al-Ghaliyah, al-Zaidiyah, dan al-Rafidhah sendiri. Dengan rincian sebagai berikut:

- Al-Ghaliyah bercabang menjadi 12 golongan, yaitu al-Bayaniyah, al-Thayariyah, al-Manshuriyah, al-Mughiriyah, al-Khattabiyah, al-Ma'mariyah, al-Bazi'iyah, al-Mufaddaliyah, al-Mutanasikhah, al-Syari'iyah, al-Sab'iyah, al-Mufawwadhiyah.
- Al-Zaidiyah bercabang lagi menjadi 6 golongan, yaitu al-Jarudiyah, al-Sulaimaniyah, al-Batriyah, al-Na'imiyah, al-Ya'qubiyah, al-Raj'ah.
- Al-Rafidhah bercabang menjadi 14 golongan, yaitu al-Qath'iyah, al-Kaisaniyah, al-Kuraibiyah, al-Umariyah, al-Muhammadiyah, al-Husainiyah, al-

Nawusiyah, al-Isma'iliyah, al-Qaramithah, al-Mubarakiyah, al-Syamithiyah, al-'Ammariyah, al-Mamthuriyah, al-Musawiyah, al-Imamiyah.

Berikut ini adalah beberapa pandangan mereka secara umum:

- Satu hal yang disepakati oleh al-Rafidhah dan cabang-cabangnya adalah tentang pentepan al-imamah (kepemimpinan) secara akal, dan sejatinya al-imamah itu didasarkan atas nash, dan juga para pemimpin mereka adalah orang-orang yang ma'shum (dijaga) dari kerusakan, seperti keliru, lupa, dan salah.
- Termasuk keyakinan mereka adalah pengingkaran mereka terhadap imam /pemimpin yang tidak mereka yakini kebenarannya. Dan mereka mengunggulkan Ali krw atas seluruh sahabat. Mereka meyakini bahwa kepemimpinan Ali itu berada setelah masa kepemimpinan Rasulullah saw, serta kebebasan mereka dari kekuasaan Abu Bakar, Umar, dan para sahabat lainnya. Kecuali beberapa golongan Zaidiyah yang mengingkari tentang hal ini.
- Termasuk dari keyakinan mereka adalah pengakuan mereka atas kemurtadan seluruh golongan yang tidak mengakui kepemimpinan Ali krw, kecuali 6 orang, yaitu Ali, 'Ammar, al-Miqdad bin al-Aswad, Salman al-Farisi, dan dua orang lainnya (yang tidak disebutkan).
- Termasuk pemahaman mereka adalah seperti apa yang mereka ucapkan "Seorang imam ketika dalam keadaan *taqiyyah* boleh untuk mengucapkan: 'Aku bukanlah seorang imam". Karena – menurut mereka – Allah tidak mengetahui apa yang akan terjadi sebelum hal itu terjadi.

Keterangan:

Yang dimaksud *taqiyyah* disini adalah menyembunyikan kebenaran dan menutupi

keyakinannya, serta menyembunyikannya dari orang-orang yang berbeda dengan mereka dan tidak menampakkannya kepada orang lain kerana dikhawatirkan akan berbahaya terhadap aqidah dan urusan duniawinya. Ringkasnya, taqiyah adalah berdusta untuk menjaga rahasia.

- Menurut mereka, orang-orang yang mati (ketika hari kiamat) akan kembali ke dunia sebelum mereka dihisab. Namun, kelompok al-Ghaliyah tidak termasuk golongan yang berpendapat demikian. Karena menurut al-Ghaliyah, hari penghisaban itu tidak ada, demikian halnya dengan padang mahsyar yang juga tidak ada.
- Termasuk dari ucapan mereka adalah al-Imam itu mengetahui segala sesuatu baik yang telah ada maupun yang akan ada tentang urusan dunia maupun agama. Bahkan, al-Imam mengetahui jumlah kerikil, tetesan hujan, dan daun-daun pepohonan. Al-Imam menurut mereka juga memiliki mukjizat sebagaimana mukjizat para nabi.
- Sebagian besar mereka juga mengatakan bahwa barangsiapa memerangi Ali krw., maka dia kufur kepada Allah swt.

Berikut ini adalah beberapa hal yang menjadikan beberapa golongan dalam Syi'ah menjadi berbeda antara yang satu dengan lainnya:

- **al-Ghaliyah** menyatakan bahwa Ali krw itu lebih mulia daripada para nabi. Golongan ini menyatakan juga bahwa Ali krw. itu tidak dikubur dalam tanah layaknya para sahabat lainnya. Akan tetapi, berada di atas awan membunuh musuh-musuh Allah dari atas awan. Dan kelak di Hari Akhir beliau akan kembali untuk membunuh orang-orang yang dibencinya dan musuh-musuhnya. Menurut mereka, Ali krw. dan para imam lainnya

tidak meninggal, tapi mereka semua kekal sampai datangnya hari kiamat.

Mereka juga mengakui bahwa Ali k.w. adalah nabi, dan malaikat Jibril itu salah salah karena menurunkan wahyu pada Muhammad saw.

Mereka juga menyatakan bahwa Ali adalah tuhan, mereka telah sampai pada puncak pengagungan mereka dan mereka benar-benar kafir, mereka tinggalkan Islam dan keimanan, mereka ingkari Allah, Rasul-nya dan al-Qur'an, dan kita berlindung kepada Allah dari orang-orang yang telah berpendapat seperti ini.

Al-Ghaliyah bercabang lagi menjadi beberapa cabang:

a. al-Bayaniyah, yang dinisbatkan kepada Bayan bin Sam'an.

Di antara kebatilan mereka adalah bahwa Allah itu dalam bentuk manusia. Maha Luhur Allah dari semua itu dengan keluhuran yang agung. Padahal Allah telah berfirman: "Tidak ada sesuatupun yang serupa dengan Dia, dan Dia-lah Yang Maha Mendengar lagi Maha Melihat" (Qs. Al-Syura: 11).

b. al-Thayyariyah, yang dinisbatkan kepada Abdullah bin Mu'awiyah bin Abdilllah bin Ja'far al-Thayyar. Mereka berpendapat tentang adanya *tanasukh* (reinkarnasi), mereka beranggapan ruh nabi Adam as. adalah ruh Allah swt. yang dipindah ke nabi Adam.

Kelompok yang termasuk dari bagian al-Ghaliyah ini beranggapan bahwa ruh yang dipindah ke alam dunia ini adalah setelah ruh tersebut keluar dari dunia melalui kematian. Kemudian

dipindahkan lagi ke dalam kandungan, lalu berpindah lagi ke bentuk yang lain, selamanya.

Sebagian golongan ini bahkan menyatakan bahwa arwah orang-orang yang maksiat akan dipindahkan ke besi, tanah liat, tembikar, dan disiksa dengan api, dimasak, dipukul, dilempar, dan dicaci sebagai bentuk siksaan atas kejahatan mereka.

- c. al-Mughiriyah, yang dinisbatkan kepada Mughirah bin Sa'id yang mengaku nabi, yang menyatakan bahwa Allah adalah cahaya yang berbentuk seorang laki-laki, dia juga mengaku bisa menghidupkan orang mati, dan lain sebagainya.
- d. al-Manshuriyah, yang dinisbatkan kepada Abu Manshur, dia menyatakan pernah naik ke atas langit dan Allah mengusap kepalanya, dia juga menganggap bahwa Isa as. adalah makhluk ciptaan Allah yang pertama kali, lalu Allah ciptakan Ali krw., kemudian para rasul secara beruntun. Dia juga menyatakan bahwa surga dan neraka itu tidak ada.  
Kelompok ini menganggap bahwa golongan mereka yang membunuh 40 orang yang berbeda dari mereka maka akan masuk surga. Mereka juga menghalalkan harta orang lain, dan menyatakan bahwa Jibril telah salah dalam menyampaikan wahyu.
- e. al-Khattabiyah, yang dinisbatkan kepada Abu al-Khattab. Mereka menganggap bahwa para imam mereka adalah para nabi yang terpercaya, dan dalam tiap masa ada utusan yang *nathiq* (berbicara) dan *shamit* (diam); nabi Muhammad saw. adalah nabi yang *nathiq*, dan Ali ra. adalah nabi yang *shamit*.



- f. al-Ma'mariyah, sama halnya dengan al-Khattabiyah, namun yang membedakan adalah tentang *tark al-shalah* (meninggalkan shalat).
- g. al-Bazi'iyah, yang dinisbatkan kepada Bazi'. Mereka menganggap bahwa sahabat Ja'far adalah Allah yang tidak dapat dilihat, akan tetapi Allah menyerupai bentuk wujud Ja'far.
- h. al-Mufadhdhaliyah, yang dinisbatkan pada al-Mufadhdhal al-Shairafi, mereka menyatakan kerasulan dan kenabian, ucapan mereka tentang pemimpin (al-Imam) sama halnya dengan ucapan kaum Nasrani tentang Isa al-Masih.
- i. al-Syari'iyah, yang dinisbatkan pada Syari'. Mereka menganggap bahwa Allah ada dalam 5 nabi dan kerabatnya, yaitu diri Nabi sendiri, al-'Abbas, 'Ali, Ja'far, dan 'Uqail.
- j. al-Sabaiyah, yang dinisbatkan pada Abdullah bin Saba'. Di antara pernyataan mereka adalah bahwasanya Ali tidak mati, dan akan kembali ketika hari kiamat. al-Sayyid al-Humairi termasuk dari golongan ini.
- k. al-Mufawwadhiya. Mereka ini adalah golongan yang menyatakan bahwa Allah memberikan kekuasaan kepada para pemimpin mereka (al-Imam) untuk mengatur makhluk, Allah juga memberikan kekuasaan kepada Nabi saw. untuk menciptakan alam dan mengaturnya, meskipun Allah sendiri tidak menciptakannya. Demikian halnya tentang Ali k.w., ketika golongan mereka melihat awan, maka mereka mengucapkan salam kepada awan tersebut, karena mereka menganggap bahwa Ali k.w., ada di awan tersebut, sebagaimana yang telah dijelaskan di muka.

- l. al-Zaidiyah. Disebut demikian karena kecondongan mereka pada pendapat Zaid bin 'Ali tentang kekhalifahan sahabat Abu Bakar dan Umar.
- m. Al-Jarudiyah, yang dinisbatkan kepada Abu al-Jarud. Mereka menganggap bahwa Ali k.w. telah berwasiat kepada Rasulullah saw., bahwa dia adalah al-Imam.  
Mereka menyatakan bahwa Nabi saw. telah menetapkan sifatnya kepada Ali k.w, bukan namanya. Mereka juga mengusung al-imamah ini kepada sayyidina Husain bin Ali.
- n. al-Sulaimaniyah, yang dinisbatkan kepada Sulaiman bin Katsir. Mereka menganggap bahwa Ali k.w. adalah sang Imam, dan baiat Abu Bakar dan Umar ra. itu adalah kesalahan, keduanya tidak berhak untuk menjadi khalifah. Oleh karena itu, umat kala itu telah meninggalkan yang lebih baik bagi mereka.
- o. al-Batriyah, yang dinisbatkan kepada al-Abtar (an-Nawa). Mereka menganggap bahwa baiat Abu Bakar dan Umar ra. tidaklah salah, karena Ali k.w. meninggalkan kepemimpinan bagi keduanya. Dan mereka mauquf terhadap kekhalifahan Utsman, karena mereka menyatakan Ali yang menjadi Imam tatkala Utsman dibaiat.
- p. al-Nu'a'imiyah, yang dinisbatkan kepada Nu'a'im bin al-Yaman. Pandangan mereka sama dengan al-Batriyah, hanya saja mereka menyatakan tidak sepakat dengan kekhalifahan Utsman bin 'Affan, dan mengkafirkannya.
- q. al-Ya'qubiyah, mereka mengakui kekhalifahan Abu Bakar dan Umar ra., akan tetapi mereka

lebih mengunggulkan Ali krw. atas keduanya. Mereka juga mengingkari adanya al-raj'ah (secara bahasa berarti kembali, maksudnya adalah ruh yang kembali ke dunia setelah kematian. Hal ini terjadi dalam jangka waktu yang tidak terlalu lama, setelah kemunculan Imam Mahdi, sebelum kesyahidan beliau dan sebelum terjadi peristiwa hari Kiamat).

Dari golongan ini ada juga yang menyatakan tidak mengakui kekhalifahan Abu Bakar dan Umar ra, tetapi mengakui tentang adanya *al-raj'ah*.

- **Al-Rafidhah**, terdiri dari 14 golongan, lalu bercabang menjadi beberapa golongan berikut:
  - a. al-Qoth'iyah, disebut demikian karena mereka menolak kematian Musa bin Ja'far, mereka menyatakan al-Imamah adalah Muhammad bin al-Hanafiyah karena dialah yang berhak.
  - b. al-Kaisaniyah, yang dinisbatkan kepada Kaisan. Mereka berpandangan bahwa al-Imamah adalah Muhammad bin al-Hanafiyah, karena dialah yang menerima bendera kepemimpinan ketika di Basrah.
  - c. al-Kuraibiyah, mereka adalah orang-orang Ibnu Karib al-Dharir
  - d. al-'Umairiyah, mereka adalah orang-orang 'Umair. 'Umair menjadi imam mereka sampai Imam al-Mahdi muncul.
  - e. al-Muhammadiyah, mereka menganggap bahwa yang berhak untuk menjadi Imam adalah Muhammad bin Abdullah bin al-Hasan bin al-Husain. Muhammad bin Abdullah telah berwasiat kepada Abu Manshur, bukan kepada Bani Hasyim. Sebagaimana nabi Musa as. telah

berwasiat kepada Yusa' bin Nun, bukan kepada anaknya dan anak nabi Harun as.

- f. al-Husainiyah, mereka menganggap bahwa Abu Manshur berwasiat kepada anaknya, al-Husain bin Abu Manshur, dengan demikian al-Husain bin Abu Manshur yang menjadi al-Imam.
- g. al-Nawusiyah, disebut demikian karena mereka menisbatkan golongannya kepada Nawus al-Bashari.
- h. al-Isma'iliyah, mereka menyatakan bahwa sahabat Ja'far telah meninggal, dan yang berhak menjadi al-Imam setelahnya adalah Isma'il.
- i. al-Qaramithah, mereka menyatakan bahwa al-Imamah adalah sahabat Ja'far, dan Ja'far telah menitahkan al-Imamah kepada pewarisnya, yaitu Muhammad bin Isma'il. Muhammad tidak mati, dia masih hidup, dialah Imam Mahdi.
- j. al-Mubarakiyah, yang dinisbatkan kepada pimpinan mereka yaitu al-Mubarak. Mereka menyatakan bahwa Muhammad bin Isma'il telah mati, dan tampuk al-Imamah jatuh kepada anaknya.
- k. al-Syamthiyah, yang dinisbatkan kepada pimpinan mereka yang dikenal dengan nama Yahya bin Syamith. Mereka beranggapan bahwa al-Imam itu adalah sahabat Ja'far, lalu Muhammad bin Ja'far, lalu anak dari Muhammad bin Ja'far.
- l. al-Ma'mariyah, disebut juga dengan al-Afthahiyah. Mereka beranggapan bahwa al-Imam setelah sahabat Ja'far adalah anaknya, yaitu Abdullah.
- m. al-Mamthuriyah, disebut demikian karena mereka beradu argumen dengan Yunus bin

Abdurrahman (dari golongan al-Qath'iyah yang menolak kematian Musa bin Ja'far), Yunus berkata kepada golongan ini: "Antum ahwanu min al-kilab al-mamthurah (kalian lebih hina dari anjing yang kehujanan)". Dari sinilah mereka disebut dengan al-Mamthuriyah. Golongan ini juga disebut dengan al-Waqifah, karena sikap abstain (tidak menolak dan mengiyakan) mereka atas Musa bin Ja'far, mereka menyatakan bahwa Musa bin Ja'far hidup dan belum meninggal, bahkan dia tidak akan meninggal. Menurut mereka Musa bin Ja'far adalah Imam al-Mahdi.

- n. al-Musawiyah, disebut demikian karena sikap abstain mereka atas Musa bin Ja'far. Mereka menyatakan bahwa mereka tidak tahu apakah Musa bin Ja'far meninggal atau tidak. Mereka juga menyatakan bahwa jika kepemimpinan selain Musa bin Ja'far dianggap sah, maka mereka mengamininya.
- o. al-Imamiyah, mereka mengusung al-Imamah kepada Muhammad bin al-Husain. Dialah yang layak dan ditunggu-tunggu.
- p. al-Zirariyah, mereka adalah orang-orang dari Zirarah, yang mengakui apa yang telah dinyatakan oleh golongan al-'Ammariyah. Disebutkan bahwa dia meninggalkan pendapat golongan al-'Ammariyah ketika dia menanyakan beberapa pertanyaan kepada Abdullah bin Ja'far, tapi Abdullah tidak mengetahui jawabannya, oleh karena itu Zirarah beralih kepada Musa bin Ja'far.

Madzhab (pandangan-pandangan) al-Rawafidh (al-Rafidhah) menyerupai dengan madzhab orang-orang Yahudi, sebagaimana yang dikatakan oleh al-Sya'bi:

- Mahabbah (cinta) Syi'ah adalah mahabbah Yahudi
- Yahudi berkata: "al-Imamah (kepemimpinan) itu tidak layak, kecuali dari golongan keluarga nabi Dawud". al-Rafidhah berkata: "al-Imamah itu tidak layak, kecuali dari keturunan Ali bin Abu Thalib".
- Yahudi berkata: "Tidak ada jihad di jalan Allah, hingga datangnya Dajjal yang turun dari langit dengan suatu sebab tertentu". al-Rafidhah berkata: "Tidak ada jihad di jalan Allah sampai muncul al-Mahdi, dan adanya suara yang memanggil-manggil dari langit".
- Orang-orang Yahudi menunda-nunda shalat maghrib sampai bintang-bintang tampak, begitu juga dengan orang-orang al-Rafidhah.
- Yahudi merubah arah kiblat, begitu juga dengan al-Rafidhah.
- Yahudi menggunakan lampu dalam sembahyangnya, begitu juga dengan al-Rafidhah.
- Yahudi ketika sembahyang mereka membiarkan pintunya terbentang, begitu juga dengan al-Rafidhah.
- Yahudi menghalalkan darah orang muslim, demikian halnya dengan al-Rawafidh.
- Yahudi menganggap perempuan tidak memiliki masa 'iddah, begitu juga dengan al-Rafidhah.
- Yahudi memandang bahwa thalaq tiga kali layaknya thalaq biasa, begitu juga dengan al-Rafidhah.
- Yahudi merubah Taurat, begitu juga dengan al-Rafidhah yang merubah al-Qur'an. Mereka menyatakan bahwa al-Qur'an berubah, baik

tatanannya maupun urutannya, mereka pun merubah apa yang telah diturunkan dalam al-Qur'an. Mereka membacanya bukan dengan cara yang telah ditetapkan oleh Rasulullah saw. Mereka menambah dan mengurangnya.

- Yahudi membenci Jibril as., bahkan mereka menganggapnya musuh mereka dari golongan malaikat. Begitu juga salah satu golongan al-Rafidhah yang menyatakan bahwa malaikat Jibril as. yang salah menyampaikan wahyu kepada Muhammad saw., yang seharusnya – menurut mereka – Jibril itu diutus kepada Ali k.w.

#### 4. **AL-MURJIAH**

Terdiri dari 12 golongan, yaitu al-Jahmiyah, al-Shalihiyah, al-Syamriyah, al-Yunusiyah, al-Yunaniyah, al-Najjariyah, al-Ghailaniyah, al-Syabibiyah, al-Ghassaniyah, al-Mu'adziyah, al-Muraisiyah, al-Karamiyah.

Murji'ah disebut demikian karena mereka menyatakan bahwa seorang muslim mukallaf yang telah mengucapkan kalimat "laa ilaaha illallaah Muhammad rasulullah", lalu dia melakukan berbagai macam dosa, maka dia tidak masuk neraka sama sekali.

Mereka juga menyatakan bahwa iman adalah ucapan tanpa perbuatan, tanpa amaliyah syari'at. Iman menurut mereka hanyalah ucapan semata.

Seluruh manusia tidak ada yang saling mengungguli dalam hal keimanan. Oleh karena itu, iman manusia, para malaikat dan para nabi adalah satu, tidak bertambah, dan tidak pula berkurang, dan tidak ada yang dikecualikan (diistimewakan). Barang siapa yang telah berikrar dengan lisannya, dan dia tidak mengamalkan syari'at, maka dia adalah mukmin.

Berikut ini golongan-golongan yang ada dalam golongan Murji'ah:

- 1) al-Jahmiyah, yang dinisbatkan kepada Jahm bin Shofwan yang berkata: "Iman adalah makrifat kepada Allah dan rasul-Nya, dan segala sesuatu yang datang dari rasul-Nya saja".

Mereka beranggapan bahwa al-Qur'an adalah makhluk. Dan Allah ta'ala tidak pernah berbicara dengan Musa as. Allah sama sekali tidak pernah berbicara, tidak bisa dilihat, tidak bisa diketahui. Allah bertempat, namun Allah tidak memiliki 'Arsy, tidak pula memiliki Kursi, tidak juga Allah bersemayam di atas 'Arsy.

Mereka mengingkari adanya timbangan di akhirat dan siksa kubur, surga dan neraka keduanya adalah makhluk. Dan jika keduanya adalah makhluk, maka keduanya bisa rusak.

Allah swt. tidak akan berbicara dengan makhluk-Nya, tidak pula memandangi mereka ketika hari kiamat. Penduduk surga pun tidak dapat melihat-Nya.

Menurut mereka, iman adalah *ma'rifat* (pengetahuan) hati, bukan pengakuan lisan. Mereka juga mengingkari semua sifat Allah swt.

- 2) al-Shalihiyah, disebut demikian karena mereka bermadzhab Abu al-Husain al-Shalihi. Abu al-Husain al-Shalihi berkata: "Iman adalah pengetahuan. Kufur adalah kebodohan. Orang yang menyatakan Allah itu tuhan dari trinitas, maka dia tidaklah kafir, meskipun itu tidak tampak. Kecuali itu ucapan orang yang pada dasarnya memang kafir. Tiadalah ibadah itu kecuali iman".

- 3) al-Yunusiyah, yang dinisbatkan kepada Yunus al-Bara yang menganggap bahwa iman adalah makrifat (pengetahuan), *khudhu'* (pasrah), dan mahabbah (cinta) kepada Allah. Barangsiapa yang meninggalkan salah satu dari ketiganya, maka dia kafir.



- 4) al-Syamriyah, yang dinisbatkan kepada Abu Syamr. Dia beranggapan bahwa iman adalah khudhu' (pasrah), dan mahabbah (cinta), dan pengakuan bahwa Allah itu esa, firman Allah: 'Tidak ada sesuatupun yang serupa dengan Dia, dan Dia-lah Yang Maha Mendengar lagi Maha Melihat' (Qs. al-Syura: 11). Kumpulan dari ketiganya adalah iman".  
Abu Syamr juga berkata: "Sama sekali aku tidak menyebut orang yang melakukan dosa besar sebagai orang yang fasiq. Tidak akan aku menyebut seorang dengan sebutan fasiq karena perbuatan ini atau itu".
- 5) al-Yunaniyah, yang dinisbatkan kepada Yunan. Mereka menganggap bahwa iman dan percaya dan pengakuan tentang Allah dan rasul-Nya, dan apa yang terlintas di dalam akal, maka itu harus dilakukan.
- 6) al-Najjariyah, dinisbatkan kepada al-Husain bin Muhammad al-Najjar. Mereka menyatakan bahwa iman adalah pengetahuan tentang Allah dan rasul-Nya, berikut hal-hal yang difardhukan-Nya, pasrah kepada-Nya, serta pengakuan lisan. Ketika seseorang lalai dari salah satunya, lalu tampak adanya bukti, namun dia tidak mengakuinya, maka dia adalah kafir.
- 7) al-Ghailaniyah, yang dinisbatkan kepada Ghailan. Mereka sepakat dengan pandangan al-Syamriyah, mereka juga menganggap bahwa ilmu tentang sifat alam yang hadits (baru) adalah penting. Ilmu tentang ketauhidan itu adalah dengan lisan.  
Sebagaimana yang dikisahkan Zarqan bahwa Ghailan berkata: "Iman adalah ikrar dengan lisan, yakni dengan membenaran".
- 8) al-Syabibiyah. Mereka ini adalah orang-orang Muhammad bin Syabib. Menurut mereka iman adalah mengakui Allah dan mengetahui sifat keesaan-Nya dan menafikan penyerupaan kepada-Nya. Muhammad bin Syabib beranggapan bahwa iman juga ada pada diri iblis, akan tetapi iblis kafir karena kesombongannya.

- 9) al-Ghassaniyah. Mereka adalah orang-orang Ghassan al-Kufi. Dia beranggapan bahwa iman adalah makrifat dan pengakuan tentang Allah dan rasul-Nya, dan segala sesuatu yang datang dari Rasulullah secara global, sebagaimana hal ini disebutkan oleh al-Burhuti dalam kitab al-Syajah.
- 10) al-Mu'adziyah, yang dinisbatkan kepada Mu'adz al-Mushi. Dia berkata: "Seseorang yang meninggalkan ketaatan kepada Allah, maka dia disebut fisq (berbuat kefasikan), dan bukan disebut dengan fasiq (orang yang sering berbuat kefasikan). Dan orang yang disebut fasiq bukanlah musuh Allah, bukan pula wali".
- 11) al-Muraisiyah, dinisbatkan kepada Basyar al-Muraisi. Mereka beranggapan bahwa iman adalah membenaran. Dan membenaran itu dengan hati dan lisan. Kepada pandangan inilah Ibnu al-Rawandi bermadzhab. Mereka juga beranggapan bahwa sujud kepada matahari tidaklah kufur, itu hanya tanda-tanda kufur saja.
- 12) al-Karamiyah, dinisbatkan kepada Abdullah Muhammad bin Kiram. Mereka beranggapan bahwa iman adalah ikrar dengan lisan tanpa hati. Oleh karena itu, orang munafik pada hakikatnya adalah orang mukmin. Di antara pandangan mereka adalah kemampuan itu mendahului perbuatan, meski keberadaannya bersamaan dengan perbuatan itu sendiri. Hal ini berbeda dengan apa yang dikatakan oleh Ahlussunnah, mereka memandang bahwa kemampuan itu bersamaan dengan perbuatan, namun kekuasaan itu tidak bisa mendahului perbuatan.
- Para penulis kalangan al-Murji'ah antara lain; Abu al-Hasan al-Shalihi, Ibnu al-Rawandi, Muhammad bin Syabib, al-Husain bin Muhammad al-Najjar.
- Dan kebanyakan madzhab mereka berada di daerah timur dan pinggiran Khurasan.

## 5. AL-MU'TAZILAH WA AL-QADARIYAH

Disebut dengan al-Mu'tazilah karena menarik diri mereka dari kebenaran. Dikatakan juga bahwa disebut dengan al-Mu'tazilah karena menyingkir dari ucapan-ucapan orang muslim. Mereka memandang bahwa manusia itu berbeda-beda dalam melakukan dosa-dosa besar.

Sebagian mereka menyatakan: "Kaum muslimin itu beriman, karena ada keimanan dalam hati mereka". Sebagian mereka yang lain juga menyatakan: "Mereka adalah orang-orang kafir". Washil bin 'Atha menjadi pembaharu mereka dengan menambahkan satu pandangan, "Tidaklah mereka itu mukmin, tidak pula kafir". Dari sinilah, mereka lalu disebut dengan **al-Mu'tazilah**.

al-Mu'tazilah mengikuti 'Amar bin 'Ubaid. Suatu ketika al-Hasan al-Bishri marah kepada 'Amar bin 'Ubaid, al-Hasan lalu dicemooh. al-Hasan pun lalu berkata: "Bukankah kalian mencemoohku demi seorang laki-laki ('Amar bin 'Ubaid) yang lebih memilih untuk menyembah matahari daripada Allah???".

Golongan ini juga disebut dengan al-Qadariyah karena mereka menolak adanya *qadha'* Allah berikut kekuasaan-Nya dalam perbuatan maksiat hamba-hamba-Nya. Mereka berpandangan bahwa manusia berbuat dosa atas kehendak mereka sendiri.

Madzhab al-Mu'tazilah, al-Jahmiyah dan al-Qadariyah tentang Allah yang tak bersifat, adalah sama.

Di antara para penulis buku mereka adalah Abu al-Hudzail, Ja'far bin Harb, al-Khayyath, al-Ka'bi, Abu Hasyim, Abu 'Abdillah al-Bishri, 'Abdul Jabbar bin Ahmad al-Hamadani.

al-Mu'tazilah ada 6 golongan, yaitu al-Hudzailiyah, al-Nidzamiyah, al-Ma'mariyah, al-Jubbaiyah, al-Ka'biyah, al-Bahsyamiyah.

Keenam golongan al-Mu'tazilah ini seluruhnya meniadakan sifat dari Allah swt. Mereka menafikan sifat qudrat (kuasa), hayat (hidup), sama' (mendengar) dan bashar (melihat) dari Allah swt.

Mereka juga berpendapat bahwa Kalamullah itu baru, kehendak-Nya baru. Allah juga berbicara dengan bahasa makhluk-Nya. Allah berkehendak dengan kehendak-Nya yang baru, dan tidak bertempat. Allah berkehendak tidak sesuai dengan apa yang diketahui-Nya. Dia juga berkehendak atas makhluk-Nya atas sesuatu yang tiada, dan sesuatu yang ada yang tidak dikehendaki-Nya. Allah juga tidak memiliki kuasa atas kehendak makhluk-Nya. Allah tidak menciptakan perbuatan hamba-Nya, namun para makhluk itu sendiri yang membuatnya, bukan Allah.

Keharaman yang dimakan oleh manusia bukanlah rizki yang diberikan oleh Allah, Dia hanya memberikan rizki yang halal. Manusia bisa dibunuh, tapi bukan ajalnya. Pembunuh hanyalah memotong ajalnya sebelum tiba waktunya.

Mereka menyatakan bahwa seorang yang mengesakan Allah yang berbuat dosa besar, meskipun dia tidak kufur, maka dengan perbuatan itu dia telah keluar dari keimanannya, dan abadi selama-lamanya di nereka. Seluruh amal kebajikannya batal. Mereka juga meniadakan syafa'at Rasulullah saw. bagi pelaku dosa besar.

Kebanyakan golongan mereka menyatakan bahwa siksa kubur dan timbangan amal itu tidak ada. Dan mereka keluar dari kekuasaan pemimpin negara dan tidak taat kepada mereka.

Mereka juga menyatakan bahwa do'a orang yang hidup bagi orang yang mati itu tidak ada manfaatnya. Begitu juga dengan pahala shadaqah, tidak akan bisa sampai kepada mayit.

Mereka juga menganggap bahwa Allah tidak pernah berbicara kepada nabi Adam, nabi Nuh, nabi Ibrahim, nabi Musa, nabi Isa, dan tidak pula kepada nabi Muhammad saw. Tidak pula Allah pernah berbicara dengan Jibril, Mikail, Israfil, dan para malaikat Hamlatul 'Arsy, tidak juga Allah memandang kepada mereka. Sama halnya Allah juga tidak berbicara kepada iblis, kaum Yahudi dan kaum Nasrani.

Berikut ini adalah beberapa hal yang membedakan beberapa golongan al-Mu'tazilah yang telah disebutkan di atas:

- 1) al-Hudzailiyah. Yang membedakan golongan ini dengan golongan lainnya adalah pemimpin yang mereka anut, yaitu Abu al-Hudzail yang menyatakan bahwa Allah adalah ilmu, qudrat (kuasa), sama' (mendengar), dan bashar (melihat). Sebagian dari Kalamullah itu makhluk, dan sebagian yang lain bukan makhluk. Dia melandaskan pada ayat al-Qur'an: "Kun (jadilah)". Dia menyatakan bahwa Allah tidak bertentangan dengan makhluk-Nya, dan sesungguhnya takdir Allah itu terbatas. Oleh karena itu, penduduk surga itu tetap, mereka tidak berubah. Allah tidak mampu untuk merubah mereka, dan penduduk surga pun tidak mampu untuk melakukan perubahan. Bisa jadi mayit, sesuatu yang tiada, dan yang tidak kuasa, mampu untuk melakukan perbuatan. Dia juga mengingkari bahwa Allah itu Maha Mendengar.
- 2) al-Nizhamiyah. Pemimpin mereka adalah al-Nizham. Dia berkata: "Benda-benda mati itu berbuat (bergerak), karena dia diciptakan. al-Insan (manusia) adalah ruh,

oleh karena itu siapapun belum pernah melihat Nabi Saw., dia hanya melihat raganya saja”.

Pernyataannya juga melanggar ijmak, yaitu: “Barangsiapa meninggalkan shalat dengan sengaja, tapi dia ingat, maka tidak ada kewajiban untuk mengulangi shalat”.

Dia juga meniadakan konsensus (ijmak) umat, bahkan dia melampauinya secara batil. Dia berkata: “Iman itu seperti kufur, taat itu seperti maksiat, perbuatan Nabi Saw. itu seperti perbuatan iblis yang dilaknat, dan perjalanan Umar dan Ali itu seperti perjalanan orang-orang yang berhaji”.

Dia berkata demikian, karena dia memandang bahwa hewan itu semuanya satu.

Dia juga menganggap al-Qur’an dari segi susunannya bukanlah mukjizat. Allah tidak kuasa untuk membakar bayi meskipun dia berada di tepian Jahannam, dan tidak pula Allah kuasa untuk melemparkannya ke dalam Jahannam.

al-Nizham adalah orang pertama yang menyatakan orang-orang yang shalat menghadap kiblat adalah kafir. Dia juga berkata: “Jisim itu terdiri dari bagian-bagian yang tak terbatas”.

Dia berkata: “Ular, kalajengking, dan kumbang itu berada di surga. Anjing dan babi, juga berada di surga”.

- 3) al-Ma’mariyah. Syaikh mereka Ma’mar berpendapat dengan pendapat kalangan naturalis. Dia menganggap bahwa Allah tidak menciptakan warna, rasa, dan bau, dan tidak pula Allah menciptakan kematian dan kehidupan. Karena semua itu adalah perbuatan jisim yang sifatnya alami.

Dia juga menyatakan bahwa al-Qur’an adalah perbuatan fisik. Menurutny, al-Qur’an bukanlah dari perbuatan Allah. Dia juga mengingkari tentang sifat Allah yang *qadim* (lampau).

- 4) al-Jubbaiyah. Syaikh mereka adalah al-Jubbai, dia telah melanggar apa yang telah disepakati oleh ijma' (konsensus/kesepakatan) umat, sebagaimana beberapa pendapatnya berikut ini:
- Semua hamba (manusia) adalah pencipta perbuatannya.
  - Allah lah yang membuahi seluruh perempuan di dunia ini, dengan menciptakan kandungan di dalam tubuh mereka.
  - Allah patuh pada hamba-Nya, jika hamba tersebut melakukan apa yang diinginkan-Nya.
  - Seseorang yang berjanji akan melunasi hutangnya kepada orang yang menghutangnya pada esok hari, kemudian dia menggunakan istisna' (pengecualian) dengan mengucapkan kalimat "insya Allah", maka hal itu tidak ada gunanya. Oleh karena itu, jika dia tidak melunasi hutangnya pada esok hari, maka dia telah melanggar janjinya.
  - Seseorang yang mencuri 5 dirham (1 dirham + 50 ribu rupiah), maka dia adalah orang yang fasiq. Dan jika dia mencuri kurang dari 5 dirham, maka dia tidak fasiq.
- 5) al-Bahsyamiyah, yang dinisbatkan kepada Hasyim bin al-Jubbai. Dia menyatakan bahwa seorang mukallaf itu memiliki kuasa, sedangkan Allah tidak berbuat dan tidak meninggalkan perbuatan manusia itu. Allah akan menyiksa mukallaf karena perbuatan yang dilakukannya.  
Barangsiapa bertaubat dari berbagai amal perbuatan dosanya, namun ada satu dosa yang dia belum bertobat darinya, maka taubatnya dari seluruh perbuatan dosanya tidak diterima.
- 6) al-Ka'biyah, dinisbatkan kepada Abu al-Qasim al-Ka'bi, dia mengikuti madzhab Baghdad.  
Dia mengingkari bahwa Allah itu Maha Mendengar dan Maha Melihat. Allah berkehendak atas hakikat. Dan kehendak Allah atas perbuatan hambanya adalah

berupa perintah kepadanya. Kehendak-Nya adalah perbuatan diri-Nya sendiri.

Dia berpendapat bahwa seluruh alam ini bergerak, dan yang menggerakkannya adalah lapisan awal dari jisim. Manusia seandainya menggunakan minyak, lalu dia bisa berjalan, maka sebenarnya bukanlah dirinya yang menggerakkan, akan tetapi minyak itulah yang menggerakkannya.

Dia menyatakan bahwa al-Qur'an itu baru, tapi dia menganggapnya makhluk.

6. **AL-MUSYABBIHAH**, terdiri dari 3 golongan, yaitu al-Hisyamiyah, al-Muqatiliyah, al-Wasimiyah.

Ketiga golongan al-Musyabbihah memiliki kesamaan pandangan bahwa Allah itu adalah jisim. Karena bagi mereka, tidak bisa sesuatu yang ada itu akan diterima akal kecuali hal itu memiliki jisim. Golongan yang banyak mempengaruhi mereka adalah al-Rafidhah dan al-Karamiyah (keduanya dari golongan Syi'ah).

Orang yang menulis buku-buku mereka adalah Hisyam bin al-Hakam.

1) al-Hisyamiyah, dinisbatkan kepada Hisyam bin al-Hakam yang beranggapan bahwa Allah itu jisim yang tinggi, lebar, dan dalam, cahaya yang bersinar, dengan kemuliaan bagaikan cahaya murni. Dia bergerak, diam, berdiri dan duduk.

Suatu ketika dia ditanya: "Tuhanmu itu agung atau esa?". Dia menjawab: "Tuhanku agung".

2) al-Muqatiliyah, dinisbatkan pada Muqatil bin Sulaiman. Dikisahkan bahwa dia pernah berkata: "Allah adalah jisim, memiliki tubuh dengan bentuk manusia, memiliki daging, darah, anggota tubuh seperti kepala, lidah, dan leher. Akan tetapi, bentuknya tak menyerupai sesuatu apapun, dan segala sesuatu itu tidak ada yang menyerupai-Nya".



7. **AL-JAHMIYAH**, hanya satu golongan yang dinisbatkan pada Jahm bin Shufwan. Dia menyatakan bahwa kata al-insan itu disandarkan pada manusia karena apa yang tampak darinya secara majazi, bukan secara hakiki.

Doa mengingkari ungkapan: "Allah itu sesuatu". Dia berkata: "Ilmu Allah itu baru". Dia juga melarang ungkapan: "Allah itu mengetahui segala sesuatu sebelum adanya". Dia juga berkata: "Surga dan neraka itu fana' (rusak)". Dia juga meniadakan sifat-sifat Allah.

Madzhab Jahm itu ada di daerah Turmuz. Dia juga memiliki sebuah tulisan yang membahas tentang tiadanya sifat Allah. Dia dibunuh oleh Muslm bin Ahwar al-Mazini.

8. **AL-DHARARIYAH**, hanya satu golongan yang dinisbatkan pada Dharar bin 'Amr. Dia berkata: "Jisim adalah bagian-bagian yang terkumpul". Tapi dia juga membolehkan untuk membalik istilah tersebut, bagian-bagian adalah jisim. Kekuasaan/kemampuan adalah sebagian dari orang yang memiliki kuasa. Kekuasaan itu ada sebelum perbuatan dan ada bersamaan dengan perbuatan. Dia juga mengingkari bacaan al-Qur'an Ibnu Mas'ud dan Ubay bin Ka'b.

9. **AL-NAJJARIYAH**, hanya satu golongan yang dinisbatkan pada al-Husain bin Muhammad al-Najjar. Dia menetapkan bahwa secara hakikat Allah dan hamba itu memiliki perbuatan. dia juga menafikan adanya sifat-sifat Allah. Dia berpendapat sebagaimana pandangan kaum al-Mu'tazilah tentang tiadanya sifat bagi Allah, namun tentang sifat iradah (kehendak) dia menyatakan bahwa Allah hanya memiliki kehendak atas diri-Nya sendiri.

Dia juga menyatakan bahwa al-Qur'an itu makhluk. Allah juga berkehendak, dalam artian bahwa Allah bukanlah dzat yang dipaksa, tidak pula dikalahkan. Allah juga berbicara, dalam artian Allah bukanlah dzat yang tidak mampu untuk berbicara. Allah juga pemurah, dalam artian untuk meniadakan sifat pelit dari-Nya.

10. **AL-KILABIYAH**, hanya satu golongan yang dinisbatkan pada Abdullah bin Kilab. Dia berpendapat bahwa sifat-sifat Allah itu tidak qadim (dahulu, lampau), dan juga tidak hadits (baru). Dia berkata: "Aku tidak mengatakan sifat-sifat Allah adalah Dia, dan tidak pula aku mengatakan sifat-sifat-Nya adalah selain-Nya. Akan tetapi, maksud dari *istiwa'* adalah tiadanya keadaan yang bengkok. Firman Allah: 'Tuhan Yang Maha Pemurah, yang bersemayam di atas 'arsy' (Qs. Thaha: 5)". Dia juga menyatakan bahwa Allah itu tetap sebagaimana adanya, dia tidak bertempat. Dia juga menafikan tentang al-Qur'an itu berupa huruf.

11. **AL-SALIMIYAH**, yang dinisbatkan kepada Ibnu Salim.

Berikut ini adalah beberapa pandangan dari golongan al-Salimiyah:

- Allah bisa dilihat pada hari kiamat dengan rupa manusia dari golongan nabi Muhammad. Kelak pada hari kiamat, Allah akan menampakkan diri-Nya kepada masing-masing makhluk, baik dari golongan jin, manusia, malaikat, maupun hewan.

Dengan demikian mereka telah membuat kebohongan, padahal di dalam al-Qur'an telah disebutkan: "Tidak ada sesuatupun yang serupa dengan Dia, dan Dia-lah Yang Maha Mendengar lagi Maha Melihat" (Qs. al-Syura: 11).

- Allah itu *sirr* (rahasia), jika Allah menampakkan rahasia itu, maka rusaklah segala pengaturan-Nya. Para nabi juga memiliki *sirr*, yang jika mereka tampilkan, maka rusaklah kenabian. Para ulama juga memiliki *sirr*, yang jika mereka tampilkan, maka rusaklah ilmu.

Pendapat ini rusak, Allah Maha Bijaksana, segala pengaturan-Nya telah ditetapkan. Allah tidak dihampiri/ditimpa kerusakan. Pendapat mereka ini memberikan arti bahwa ketetapan-Nya itu rusak. Pendapat demikian adalah sebuah bentuk kekufuran.

- Orang-orang kafir kelak akan bisa melihat Allah. Dan mereka kelak akan *dihisab*.
- Iblis itu bersujud kepada nabi Adam as. pada kedua kalinya. Mereka telah membuat kebohongan atas al-Qur'an. Padahal Allah telah berfirman: "kecuali Iblis; ia enggan dan takabur dan adalah ia termasuk golongan orang-orang yang kafir" (Qs. al-Baqarah: 34). Dan juga firman Allah: "kecuali iblis; dia tidak termasuk mereka yang bersujud" (Qs. al-A'raf: 11).
- Iblis tidak pernah masuk surga. Padahal disebutkan dalam al-Qur'an: "Allah berfirman: 'Keluarlah dari surga, karena sesungguhnya kamu terkutuk'" (Qs. al-Hijr: 34, dan Qs. Shad: 77).
- Jibril itu mendatangi Nabi saw., akan tetapi dia tidak meninggalkan tempatnya.
- Ketika Allah berbicara dengan nabi Musa as., nabi Musa kagum dengan dirinya sendiri. Kemudian Allah berfirman kepadanya: "Wahai Musa, apakah engkau kagum dengan dirimu sendiri? Jauhkanlah pandanganmu!". Kemudian nabi Musa menjauhkan pandangannya, maka dia menyaksikan ada 100 gunung, yang di tiap gunung itu ada nabi Musa. Hal ini bertengan dengan para ahli al-Qur'an dan al-hadits. Nabi Saw. telah mengancam orang yang membuat kebohongan atas diri beliau saw., beliau bersabda: "Barang siapa yang sengaja membuat kebohongan tentang diriku, maka siapkanlah tempat duduknya dari api (neraka)".
- Allah menghendaki ketaatan dari hamba-hamba-Nya, dan tidak menghendaki kemaksiatan dari mereka. Oleh karena itu, Allah menghendaki ketaatan karena hamba. Ini adalah sebuah kebatilan mereka. Karena Allah telah berfirman: "Barangsiapa yang Allah menghendaki kesesatannya, maka sekali-kali kamu tidak akan

mampu menolak sesuatu pun (yang datang) daripada Allah” (Qs. al-Maidah: 41).

Juga firman Allah: “Jikalau Tuhanmu menghendaki, niscaya mereka tidak mengerjakannya” (Qs. al-An’am: 112)

Juga firman Allah: “Dan kalau Allah menghendaki, niscaya mereka tidak mengerjakannya” (Qs. al-An’am: 137)

Juga firman Allah: “Seandainya Allah menghendaki, tidaklah mereka berbunuh-bunuhan.” (Qs. al-Baqarah: 253)

- Nabi telah hapal al-Qur’an sebelum masa kenabian, dan sebelum malaikat Jibril as. datang kepada beliau. Ini juga salah satu kebohongan mereka tentang al-Qur’an. Padahal Allah telah berfirman: “052. Sebelumnya kamu tidaklah mengetahui apakah al-Kitab (al-Qur’an) dan tidak pula mengetahui apakah iman itu” (Qs. al-Syura: 52).  
Juga firman Allah: “Dan kamu tidak pernah membaca sebelumnya (al-Qur’an) sesuatu Kitabpun dan kamu tidak (pernah) menulis suatu kitab dengan tangan kananmu” (Qs. al-‘Ankabut: 48)
- Allah membaca dengan bahasa masing-masing orang yang membaca al-Qur’an. Oleh karena itu – menurut mereka – barangsiapa yang mendengar bacaan orang yang sedang membaca al-Qur’an, maka sebenarnya dia mendengarnya dari Allah”.
- Pendapat mereka ini memberikan pemahaman tentang konsep *hulul* (keadaan dua esensi, yang satu mengambil tempat pada yang lain).
- Allah berada di semua tempat, baik itu ‘Arsy atau tempat-tempat yang lain.

(فصل) فأصل ثلاث وسبعين فرقة عشرة : أهل السنة، والخوارج، والشيعة، والمعتزلة، والمرجعة، والمشبهة، والجهمية، والضرارية، والنجارية، والكلامية. فأهل السنة طائفة واحدة، والخوارج خمس عشرة فرقة، والمعتزلة ست فرق، والمرجئة اثنتا عشرة فرقة، والشيعة اثنتان وثلاثون فرقة، والجهمية والنجارية والضرارية والكلابية كل واحدة فرقة واحدة، والمشبهة ثلاث فرق، فجميع ذلك ثلاث وسبعون فرقة على أخبره النبي صل الله عليه وسلم.

▪ أما الفرقة الناجية فهي اهل السنة والجماعة.

وقد مذهبهم واعتقادهم على ما قدمنا ذكره.

وتسمى هذه الفرقة الناجية القدرية والمعتزلة: مجبرة لقولها إن جميع المخلوقات بمشيئة الله تعالى وقدرته وإرادته وخلقه.

وتسميها المرجئة شكافية لاستثنائها في الإيمان، يقول أحدهم : أنا مؤمن إن شاء الله تعالى، على ما قدمنا بيانه.

وتسمية الرافضة ناصية، لقولها باختبار الإمام ونصبه بالعقد.

وتسميها الجهمية والنجارية مشبهة، لإتيانها صفات الباري عز وجل من العلم والقدرة والحياة وغيرها من الصفات.

وتسميها الباطنية حشوية، لقولها بالأخبار وتعلقها بالآثار.

وما اسمهم إلا أصحاب الحديث وأهل السنة، على ما بينا.

▪ وأما الخوارج فلهم أسام وألقاب :

سموا الخوارج: لخروجهم على علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

وسموا محكمة: لإنكارهم الحكمين أبا موسى الأشعري وعمرو بن عاص رضى الله عنهما، ولقولهم لا حكم إلا الله، لا حكم الحكمين.

وسموا أيضا حرورية: لأنهم نزلوا بحروراء، وهو موضع.

وسموا شرارة: لقولهم شرينا أنفسنا في الله: أي بعناها بثواب الله وبرضاه الجنة.

وسموا مارقة: لمروقهم من الدين، وقد وصفهم النبي صل الله عليه وسلم، بأنهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ثم لا يعودون فيه.

فهم الذين مرقوا من الدين والإسلام، وفارقوا الملة وشدوا عنها وعن الجماعة، وضلوا عن سواء الهدى والسبيل وخرجوا على السلطان، وسلوا السيف على الأئمة، واستحلوا دماءهم وأموالهم، وكفروا من خالفهم، ويسبون أصحاب رسول الله صل الله عليه وسلم وأصحابه، ويتبرؤون منهم ويرمونهم بالكفر والعظائم، ويرون خلافهم، ولا يؤمنون بعذاب القبر ولا الحوض ولا الشفاعة، ولا يخرجون أحدا من النار، ويقولون: من كذب كذبة أو أتى صغيرة أو كبيرة من الذنوب فمات من غير توبة فهو كافر وفي النار مخلد.

ولا يرون الجماعة إلا خلف إمامهم، ويرون تأخير الصلاة عن وقتها والصوم قبل رؤية الهلال، والفطر مثل ذلك، والنكاح بغير ولي.

ويرون المتعة والدرهمين يدا بيد حلالا.

ولا يرون الصلاة في الخفاف ولا المسح عليها ولا طاعة السلطان ولا خلافة قريش.

وأكثر ما يكون الخوارج بالجزيرة وعمان والموصل وحضرموت ونواحي المغرب.

والذين وضع لهم الكتب وصنفها عبد الله بن زيد محمد بن حرب ويحيى بن كامل وسعيد بن هارون.

فهم خمس عشرة فرقة:

- **منهم النجدات** : نسبوا إلى نجدة بن عامر الحنفي، من اليمامة وتميم، وهم أصحاب عبد الله بن ناصر. ذهبوا إلى أن من كذب كذبة أو أتى صغيرة وأصر عليها فهو مشرك، وإن زنى وسرق وشرب الخمر من غير أن يصر عليها فهو مسلم، وأنه لا يحتاج إلى إمام إنما الواجب العلم بكتاب الله فحسب.
- **ومنهم الأزارقة** : وهم أصحاب نافع بن الأزرق ذهبوا إلى أن كل كبيرة كفر وأن الدار دار كفر، وأن أبا موسى وعمرو بن العاص رضى الله عنهما كفرا بالله حين حكمهما على رضى الله عنه بينه وبين معاوية رضى الله عنه في النظر في الأصلح للرعية.
- ويرون أيضا قتل الأطفال، يعني أولاد المشركين، ويحرمون الرجم، ولا يحذرون قادف المحصن، ويحذرون قادف المحصنات.
- **ومنهم الفدكية** : منسوبة إلى ابن فديك.
- **ومنهم العطوية** : منسوبة إلى عطبة إلى عطية بن الأسود.
- **ومنهم العجاردة** : وهم فرق كثيرة.
- **ومنهم اليمونية** : جميعا.
- يحيزون بنات البنين وبنات البنات وبنات الإخوة وبنات الأخوات، ويقولون إن سورة يوسف ليست من القرآن.
- **ومنهم الخازمية** : تفردت بأن الولاية والعداوة صفتان في ذات تعالى. وتشعبت الخازمية من المعلوماتية، ذهبت إلى أن من لم يعلم الله بأسمائه فهو جاهل، ونفوا أن تكون الأفعال خلقا لله تعالى، وأن تكون الاستطاعة مع الفعل.

ومن أصل الخمس عشرة :

- المجهولية: وهي تقول أن من علم الله ببعض أسمائه فهو عالم به غيره جاهل.
  - ومنهم الصلتية: وهي منسوبة إلى عثمان بن الصلت، واعدت أن من استجاب لنا وأسلم وله طفل فليس له إسلام حتى يدرك، ويدعوه فإن أبي فيقتله.
  - ومنهم الأخنسية : منسوبة إلى رجل يقال له الأخنس، ذهبوا إلى أن السيد يأخذ من زكاة عبده ويعطيه من زكاته إذا احتاج وافتقر.
  - ومنهم الصفرية : والحفصية طائفة متشعبة منها، يزعمون أن من عرف الله وكفر بما سواه من رسول وجنة ونار، وفعل سائر الجنايات من قتل النفس، واستحلال الزنا فهو بريء من الشرك، وإنما يشرك من جهل الله وأنكره فحسب.
  - ويزعون أن الحيران الذي ذكره الله تعالى في القرآن هو على وحزبه وأصحابه، يدعون إلى الهدى ائتنا، وهم أهل النهروان.
  - ومنهم الأباضية: زعموا أن جميع ما افترضه الله تعالى على خلقه إيمان، وأن كل كبيرة فهو كفر نعمة لا كفر شرك.
  - ومنهم البيهسية : منسوبة إلى أبي بهيس، تفردوا فزعموا أن الرجل لا يكون مسلماً حتى يعلم جميع ما أحل الله له وحرم بعينه ونفسه.
  - ومن البيهسية من يقول : كل من واقع ذنبا حراما عليه ليس يكفر حتى يرفع إلى السلطان فيحده عليه، فحينئذ يحكم بالكفر.
  - ومنهم الشمراخية: منسوبة إلى عبد الله بن الشمراخ زعم أن قتل الأبوين حلال.
- وكان حين ادعى ذلك في دار التقية، فترأت منه الخوارج بذلك.



○ **ومنهم البدعية:** قولها كقول الأزارقة، وتفردت بأن الصلاة ركعتان بالغداد وركعتان بالعشى، لقول الله عز وجل: **وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِّنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبُنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلذَّاكِرِينَ ﴿١١٤﴾**.  
 واتفقت مع الأزارقة على جواز سبي النساء وقتل الأطفال من الكفر مغتالا لقوله تعالى: **لَا تَدْرُ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا ﴿٢٦﴾**.

واتفقت جميع الخوارج على كفر على رضى الله عنه لأجل التحكيم، على كفر مرتكب الكبيرة، إلا النجدة فإنها لم توافقهم على ذلك.

▪ **(فصل) وأما الشيعة فلهم أسام منها: الشيعة والرافضة والغالية والطيارة.**

وإنما قيل لها الشيعة، لأنها شيعت عليا رضى الله عنه وفضلوه على سائر الصحابة. وقيل لها الرافضة لرفضهم أكثر الصحابة وإمامة أبي بكر وعمر رضى الله عنهما. وقيل سمو الروافض لرفضهم زيد بن علي لما تولى أبا بكر وعمر رضى الله عنهما وقال بإمامتهما، وقال زيد: رفضوني، سمو رافضة.

وقيل إن الشيعي من لا يفضل عثمان على علي رضى الله عنهما، لأن الرافضى من فضل عليا على عثمان رضى الله عنهما.

ومنهم القطعية لقبوا به لقطعهم على موت موسى بن جعفر منهم الغالية سمو بذلك لغلوهم في علي رضى الله عنه، وقولهم فيه ما لا يليق به م صفات الربوبية والنبوة.

والذين صنفوا كتبهم: هشام بن الحكم، وعلي بن منصور، وأبو الأحوص، والحسين بن سعيد والفضل بن شاذان وأبو عيسى الوراق وابن الراوندى والمنجى. وأكثر ما يكونون في بلاد قم وقاشان وبلاد إدريس والكوفة.

▪ **(فصل) فأما الرافضة، فهم ثلاث أصناف: الغالية، والزيدية، والرافضة.**

- أما الغالية فيتفرق منها اثنتا عشرة فرقة :  
منها البيانية والطيارية، والمنصورية، والمغيرية، والخطابية، والمعمرية،  
والبزيعية، والمفضلية، والمتناسخة، والشريعية، والسبئية، والمفوضة.
  - وأما الزيدية فتشعبت ست شعب :  
منها الجارودية، والسليمانية، والبترية، والنعمية، واليعقوبية، والسادسة لا  
تنكر الرجعة ويتبرؤون من أبي بكر وعمر رضى الله عنهما.
  - وأما الرافضة فتفرقت أربع عشرة فرقة :  
القطعية، والكرببية، والعميرية، والمحمدية، والحسينية، والناوسية،  
والإسماعيلية، والقرامطة، والمباركية، والشميطية، والعمارية، والمطورية،  
والموسوية، والإمامية.
- والذى اتفقت عليه طوائف الرافضة وفرقها، إثبات الإمامة عقلا وأن  
الإمامة نص، وأن الأئمة معصومون من الآفات من الغلط والسهو والخطأ.  
ومن ذلك إنكارهم إمامة المفضول والاختيار الذى قدمناه فى الذكر الأئمة.  
ومن ذلك تفضيلهم عليا رضى الله عنه على جميع الصحابة وتنصيبهم على  
إمامته بعد النبى صل الله عليه وسلم، وتبرؤهم من أبى بكر وعمر رضى  
الله عنهما وغيرهما من الصحابة إلا نفرا منهم سوى ما حكى عن الزيدية،  
فإنهم خالفوهم فى ذلك.
- ومن ذلك أيضا ادعائهم أن الأمة ارتدت بتركهم إمامة على رضى الله عنه  
إلا ستة نفر.
- وهم على وعمار والمقداد بن الأسود وسلمان الفارسى ورجلان آخران.  
ومن ذلك قولهم : إن للإمام أن يقول لست بإمام فى حال التقية.

وإن الله تعالى لا يعلم ما يكون قبل أن يكون، وإن الأموات يرجعون إلى الدنيا قبل يوم الحساب.

إلا الغالية منهم، فإنها زعمت بأن لا حساب ولا حشر.

ومن ذلك قولهم: أن الإمام يعلم كل شئ ما كان وما يكون من أمر الدنيا والدين حتى عدد الحصى وقطر الأمطار وورق الشجر، وأن الأئمة تظهر على أيديهم المعجزات كالأنبياء عليهم السلام.

وقال الأكثرون منهم: إن من حارب عليا رضى الله عنه فهو كافر بالله عز وجل، وأشياء ذكروها غير ذلك.

○ وأما الذي انفردت به كل فرقة:

فمنهم الغالية: وقد ادعت أن عليا رضى الله عنه أفضل من الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين.

وادعت أنه ليس بمدفون في التراب كبقية الصحابة رضى الله عنهم، بل هو في السحاب يقاتل أعداءه تعالى من فوق السحاب، وأنه كرم الله وجهه يرجع في آخر الزمان يقتل مبغضية وأعداءه، وأن عليا وسائر الأئمة لم يموتوا، بل هم باقون إلى أن تقوم الساعة، فلا يجوز عليهم الموت.

وادعت أيضا أم عليا رضى الله عنه نبي وأن جبريل عليه السلام غلط في نزول الوحي عليه.

وادعت أيضا أن عليا كان إلهما - عليهم لعنة الله وملائكته وسائر خلقه إلى يوم الدين، وقلع آثارهم وأباد خضراءهم، ولا جعل منهم في الأرض ديارا-.

لأنهم بالغوا في غلوهم ومردوا على الكفر، وتركوا الإسلام وفارقوا الإيمان، وجحدوا الإله والرسول والتنزيل، فنعوذ بالله ممن ذهب إلى هذه المقالة.

### ويتفرع عن الغالية:

- **البيانية:** وهم ينسبون إلى بيان بن سمعان. ومن جملة فريتهم وأباطيلهم أن الله على صورة الإنسان. كذبوا على الله، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، قال عز وجل: لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿الشورى: ١١﴾.
- **وأما الطيارية:** من الغالية، وهو منسوبة إلى عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر الطيار يقولون بالتناسخ، وأن روح آدم عليه سلام روح الله نسخت فيه. والمتعمقون من الغالية القائلون بالتناسخ يزعمون أن الروح المنقولة إلى هذه الدار بعد أن خرجت من الدنيا بالموت أول ما تنسخ في حمل، ثم تنقل إلى ما دون هيكله أبداً حالاً بعد حال، إلى أن تنقل إلى دود العذرة وما شكل ذلك، وهو آخر ما ينسخ فيه. حتى قال بعضهم: إن أرواح العصاة تنسخ في الحديد والطين والفخار، وتكون معذبة بالنار والطبخ والضرب والسبك والإبتدال والامتحان عقباً على إجرامهم.
- **وأما المغيرية:** فمنسوبة إلى مغيرة بن سعيد، ادعى النبوة، وزعم أن الله نور على صورة رجل، وادعى احياء الموتى وغير ذلك.

- **وأما المنصورية:** فمنسوبة إلى أبي منصور، كان يزعم أنه صعد إلى السماء، ومسح الرب رأسه، وزعم أن عيسى عليه السلام أول خلق الله، ثم على رضى الله عنه، ورسل الله لا تنقطع، وأن لا جنة ولا نار، وتزعم هذه الطائفة أن من قتل أربعين نفساً ممن خلفهم دخل جنة، ويستحلون أموال الناس، وأن جبريل عليه السلام أخطأ بالرسالة، وهو الكفر الذى لا يشوبه شيع.
- **وأما الخطابية:** فمنسوبة إلى أبي الخطاب، يزعمون أن الأئمة أنبياء أمناء، وفي كل وقت رسول ناطق وصامت فمحمد ناطق وعلى رضى الله عنه صامت.
- **وأما المعمرية:** فكذلك تقول، وانفردت عن الخطابية بالزيادة في ترك الصلاة.
- **وأما البزيعية:** المنسوبة إلى بزيع، زعموا أن جعفرأ هو الله فلا يرى ولكن شبه هذه الصورة، تبا لهم ما أعظم فريتهم وكذبهم وأباطيلهم، بل يحطون إلى أسفل السافلين، إلى الهاوية والدرك الأسفل من النار بمقالتهم السوء ودعواهم الزور.
- **وأما المفضلية:** فمنسوبة إلى المفضل الصيرفي، ينتحلون الرسالة والنبوة، وقولهم في الأئمة، كقول النصارى في المسيح.
- **وأما الشريعية:** فمنسوبة إلى شريع، زعموا أن الله تعالى في خمسة أشخاص النبي وآله، يعنى في النبي وآله وهم: العباس وعلى وجعفر وعقيل.
- **وأما السبئية:** فمنسوبة إلى عبد الله بن سبأ، من دعواهم أن علياً لم يمت، وأنه يرجع قبل يوم القيامة، والسيد الحميرى منهم.

- **وأما المفوضية:** فهم القائلون إن الله فوض تدبير الخلق إلى الأئمة، وإن الله تعالى قد أقدر النبي صل الله عليه وسلم على الخلق العالم وتدبيره، وإن كان ما خلق الله من ذلك شيئاً، وكذلك قالوا في حق علي رضي الله عنه فيه، على ما بيناً من قبل.
- **وأما الزيدية:** فإنما سموا بذلك لميلهم إلى قول زيد بن علي في تولية أبي بكر وعمر رضي الله عنهما.
- **وأما الجارودية:** فمنسوبة إلى أبي الجارود، زعموا أن علياً رضي الله عنه وصى رسول الله صل الله عليه وسلم وهو الإمام. وقالوا إن النبي صلى الله عليه وسلم نص على علي رضي الله عنه ببصفته لا باسمه، ويسوقون الإمامة إلى الحسين، ثم هي شورى بينهم فيمن خرج منهم.
- **وأما السليمانية:** فمنسوبة إلى سليمان بن كثير، قال زرقان: زعموا أن علياً كرم الله وجهه كان الإمام، وأن بيعة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما خطأ، لا يستحقان اسم السبق، وأن الأمة تركت الأصلح.
- **وأما البترية:** فمنسوبة إلى الأبتري وهو النواء، وكان يلقب به وزعموا أن بيعة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ليست بخطأ، لأن علياً رضي الله عنه ترك الإمارة لهما، وهم واقفون في عثمان، ويقولون عليّ إمام حين بويع.
- **وأما النعيمية:** فمنسوبة إلى نعيم بن اليمان، وهو تقول بقول الأبتريّة، إلا أنها تبرأت من عثمان بن عفان رضي الله عنه وكفرت به.
- **وأما اليعقوبية:** فيقولون: (بإمامة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما إلا أنهم يقولون بتفضيل علي عليهما) وينكرون الرجعة، فهي تنسب إلى رجل يقل له يعقوب.

- ومنهم من تبرأ من أبي بكر وعمر رضی الله عنهما ويقولون بالرجعة.
- (فصل) وأما الرافضة، فالأربع عشرة فرقة التي تفرعت عنها:
  - أولها: القطعية: سموا بذلك لقطعهم على موت موسى بن جعفر، ساقوا الإمامة إلى محمد بن الحنفية، وهو القائم المنتظر.
  - والثانية: الكيسانية: وهي منسوبة إلى كيسان، يقولون بإمامة محمد بن الحنفية، لأنه دفع إليه الراية بالبصرة.
  - والثالثة: الكريبية: وهم أصحاب ابن كريب الضرير.
  - والرابعة: العميرية: وهم أصحاب عمير وهو إمامهم إلى خروج المهدي.
  - والخامسة: المحمدية: وقد زعمت أن القائم محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسين، وأنه أوصى إلى أبي منصور دون بني هاشم، كما أوصى موسى عليه السلام إلى سوشع بن نون وولد وولد هارون.
  - وأما السادسة: الفحسينية: زعمت أن أبا منصور أوصى إلى ولده الحسين بن أبي منصور وهو الإمام بعده.
  - وأما النواسية: فلقبوا به لأنهم نسبوا إلى نواس البصرى.
  - وأما الإسماعيلية: فقد قالوا إن جعفرًا ميت والإمام بعده إسماعيل، وقالوا إنه يملك، وهو المنتظر عندهم.
  - وأما القرامطة: فهم يسوقون الإمامة إلى جعفر، وأن جعفرًا نص على وارثة محمد ابن إسماعيل مات، وأن الإمامة في ولده.
  - وأما المباركية: فمنسوبة إلى إلى رئيسهم المبارك، زعموا أن محمد بن إسماعيل مات، وأن الإمامة في ولده.

- **وأما الشمطية:** فمنسوبة إلى رئيسهم يقال له يحيى بن شميظ، زعموا أن الإمام جعفر ثم محمد بن جعفر ثم في ولده.
  - **وأن المعمرية:** ويقال لهم الأفتحية، لأن عبد الله بن جعفر كان أفتح الرجلين، يقولون إن الإمام بعد جعفر ابنه عبد الله وهم عدد كثير.
  - **وأما المطورية:** فسموا بذلك لأنهم نظروا يونس بن عبد الرحمن وهو من القطعية الذي يقطعون على موت موسيين جعفر، فقال لهم يونس: أنتم أهون من الكلاب المطورة، فلزمهم هذا اللقب، ويسمون الواقعة، لوقوفهم على موسى بن جعفر، وقولهم هو حي لم يموت، ولا يموت، وهو المهدي عندهم.
  - **أما الموسوية:** فيسوقون الإمامة إلى محمد بن الحسن، وأنه القائم المنتظر الذي يظهر فيملاً الأرض عدلاً كما ملئت جوراً.
  - **وأما الزرارية:** فهم أصحاب زرارة، ادعى ما ادعت العمارية، وقيل إنه ترك مقالته وأنه سأل عبد الله بن جعفر عن مسائل ولم يعلمها فصار إلى موسى بن جعفر.
- فقد شبهت مذاهب الروافض باليهودية؛ قال الشعبي: محبة الروافض محبة اليهود، قالت اليهود: لا تصلح الإمامة إلا لرجل من آل داود، وقالت الرافضة: لا تصلح الإمامة إلا لرجل من ولد علي بن أبي طالب؛ وقالت اليهود: لا جهاد في سبيل الله حتى يخرج المسيح الدجال، وينزل بسبب من السماء، وقالت الروافض: لا جهاد في سبيل الله حتى يخرج المهدي وينادي مناد من السماء، وتؤخر اليهود صلاة المغرب حتى تشبك النجوم، وكذلك الروافض يؤخرونها؛ واليهود تزول عن القبلة شيئاً، وكذلك الرافضة؛ واليهود تنور في الصلاة، وكذلك الرافضة؛ واليهود تسدل أبوابها في الصلاة،



وكذلك الروافض؛ واليهود تستحل دم المسلم، وكذلك الروافض؛ واليهود لا ترى على نساء عدة، وكذلك الرافضة واليهود لا ترى في الطلاق ثلاث شيئاً، وكذلك الروافض؛ واليهود حرفت التوراة، وكذلك الرافضة حرّفوا القرآن؛ لأنهم قالوا القرآن غير وبدل، وخلف بين نظمه وترتيبه، وأحيل عما أنزل عليه، وقرىء على وجوه غير ثابتة عن الرسول صلى الله عليه وسلم، وأنه نقص منه وزيد فيه؛ واليهود يبغضون جبريل عليه السلام ويقولون هو عدونا من الملائكة، وكذلك صنف من الروافض يقولون غلط جبريل عليه السلام بالوحي إلى محمد صلى الله عليه وسلم، وإنما بعث إلى عليّ رضي الله عنه، كذبوا تباً لهم إلى آخر الدهر.

▪ (فصل) وأما المرجئة ففرقها اثنتا عشرة فرقة:

الجهمية، والصالحية، والشمرية، واليونسية، واليونانية، والنجارية، والغيلانية، والشيببية، والغسانية، والمعاذية، والمريسية، والكرامية. وإنما سموا المرجئة لأنها زعمت أن الواحد من المكلفين إذ قال لا إله إلا الله محمد رسول الله وفعل بعد ذلك سائر المعاصي لم يدخل النار أصلاً. وأن الإيمان قول بلا عمل، والأعمال الشرائع، والإيمان قول مجرد، والناس لا يتفاضلون في الإيمان، وأن إيمانهم وإيمان الملائكة والأنبياء واحد لا يزيد ولا ينقص ولا يستثنى فيه، فمن أقر بلسانه ولم يعمل فهو مؤمن.

(فصل):

• وأما الجهمية: فمنسوبة إلى جهم بن صفوان، وكان يقول: الإيمان هو المعرفة بالله ورسوله وجميع ما جاء من عنده فقط.

ويزعمون أن القرآن مخلوق، وأن الله تعالى لم يكلم موسى، وأنه تعالى لم يتكلم ولا يرى ولا يعرف له مكان

- **وأما الصالحية:** فإنما سميت بذلك لقوله بمذهب أبي الحسين الصالحى.

وكان يقول: الإيمان هو المعرفة، والكفر هو الجهل، وإن قول من قال ثالث ثلاثة ليس بكفر وإن كان لا يظهر إلا ممن كان كافراً، وأن لا عبادة إلا الإيمان.

- **وأما اليونانية:** فمن سوبة إلى يونس البرى، زعم أن الإيمان هو المعرفة والخضوع والمحبة والإقرار بأنه واحد "لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ" ﴿الشورى: ١١﴾ وذلك باجتماعه إيماناً.

وقال أبو شمر: لا أسمى من ركب الكبيرة فاسقاً على الإطلاق دون أن أقول فاسق في كذا وكذا.

- **وأما اليونانية:** فمنسوبة إلى يونان، زعموا أن الإيمان هو الإيمان والإقرار بالله ورسله، وما يجوز في العقل إلا أن يعفله.
- **وأما النجارية:** فمنسوبة إلى الحسين بن محمد النجار.

يقولون: إن الإيمان هو المعرفة بالله زبرسه، وفرائضه المجتمع عليها، والخضوع له والإقرار باللسان، فمتى جهل منه شيئاً وقامت عليه الحجة ولم يقربه كان كافراً.

- **وأما الغيلانية:** فمنسوبة إلى غيلان، وافقوا الشمرية و زعموا ان العلم بحدوث الأشياء ضرورى، والعلم بالتوحيد باللسان.

وفي حكاية زرقان أن غيلان يقول: بأن الإيمان هو الإقرار باللسان وهو التصديق.

- وأما البيبية: فهم أصحاب محمد بن شبيب. زعموا أن الإيمان هو الإقرار بالله والمعرفة بوحداية ونفى التشبيه عنه. وزعم محمد أن الإيمان كان في إبليس، وإنما كفر لاستكباره.
  - وأما الغسانية: فهم أصحاب غسان الكوفي، زعم أن الإيمان هو المعرفة والإقرار بالله ورسوله وبما جاء من عنده جملة على ما ذكره البرهوتى في كتاب الشجرة.
  - وأما المعاذية: فمنسوبة إلى معاذ الموصى، كان يقول: من ترك طاعة الله يقول له إنه فسق، ولا يقال فاسق، والفساق ليس بعدو لله ولا ولى.
  - وأما المريسية: فمنسوبة إلى بشر المريسي، يزعمون أن الإيمان هو التصديق، وأن التصديق يكون بالقلب واللسان وإلى هذا كان يذهب ابن الراوندى.
- وزعم أيضا أن السجود للشمس ليس بكفر ولكنه أمارة الكفر.

(فصل):

- وأما الكرامية: فمنسوبة إلى أبي عبد الله محمد بن كرام، زعموا أن الإيمان هو الإقرار باللسان دون القلب، وأن المنافقين كانوا مؤمنين في الحقيقة. ومن قولهم إن الإستطاعة تتقدم الفعل مع وجود كونها مقارنة له، بخلاف ما قال أهل السنة من أنها مع الفعل، ولا يجوز أن تتقدمه من غير شرط.

ومؤلفهم كتبهم: ابو الحسين الصالحى، وابن الراوندى، ومحمد بن شبيب،  
والحسين ابن محمد النجار.  
وأكثر ما يكون مذهبهم بالمشرق ونواحي خراسان.

### ▪ (فصل) في ذكر مقالة المعتزلة والقدرية.

وإنما سموا المعتزلة لاعتزالهم الحق، وقيل لاعتزالهم أقاويل المسلمين، لأن الناس كانوا مختلفين في مرتكب الكبيرة.

فقال بعضهم: هم مؤمنون بما معهم من الإيمان، وقال بعضهم: هم كفرون، فأحدث واصل بن عطاء قولاً ثالثاً و فارق المسلمين واعتزل المؤمنين فقال: ما هم بمؤمنين ولا كافرين فسموا بذلك المعتزلة.

وقيل: إنما سموا بذلك، لاعتزال مجلس الحسن البصرى رحمه الله، فمر الحسن بهم وقال: هؤلاء معتزلة فلقبوا بذلك.

وهم يقتدون بعمر بن عبيد، ولما غضب الحسن البصرى على عمرو بن عبيد عوتب في ذلك، فقال: أتعاتبونى في رجل رأيتة يسجد للشمس من دون الله في المقام؟.

وسموا أيضاً قدرية لردهم قضاء الله عز و جل و قدره في معاصى العباد، وإتيانهم بها بأنفسهم.

ومذهب المعتزلة و الجهمية و القدرية في نفى الصفات واحد، و قد ذكرنا بعض مذاهبهم في الاعتقاد.

و مؤلفو كتبهم: أبو الهذيل، و جعفر بن حرب، و الخياط، و الكعبى، و أبو هاشم، و أبو عبد الله البصرى، و عبد الجبار بن أحمد الهمداني.

و أكثر ما يكون مذهبهم بالعسكر و الأهواز و جهرم.

وهم ست فرق: الهذلية، والنظامية، والمعمرية، والجبائية، والكعبية، والبهشية. والذي اجتمعت عليه فرق المعتزلة نفي الصفات جميعها.

فنفث أن يكون له عز وجل علم وقدرة وحياة وسمع وبصر.

وكذلك نفي الصفات المثبتة بالسمع، من الاستواء والنزول وغير ذلك.

واجتمعت أيضاً على أن كلام الله محدث، وإرادته محدثة، وأنه تعالى تكلم بكلام خلقه في غيره، ويريد بإرادة محدثة، لا في محل، وأنه تعالى يريد خلاف معلومه، ويريد من عباده ما لا يكون، ويكون ما لا يريد، وأنه لعالى لا يقدر على مقدرات غيره، بل يستحيل ذلك.

وأنه لم يخلق أفعال عبده، بل هم الخالقون لها دون ربهم.

وإن أكثر ما يتغذاه الإنسان لم يرزقه الله إذا كان حراماً، وإنما الذي يرزق الله الحلال دون الحرام، وأن الإنسان قد يقتل دون أجله، والقاتل يقطع أجله قبل حينه.

وأن من ارتكب كبيرة من الموحدين وإن لم يكن كفراً فإنه يخرج بها من إيمانه، ويخلد في النار أبد الأبد، وتبطل جميع حسناته.

وأبطلوا شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم لأهل الكبائر، وأكثرهم نفوا عذاب القبر والميزان، ورأوا الخروج على السلطان وترك طاعته.

وأنكروا انتفاع الميت بدعاء الحي له والصدقة عنه ووصول ثوابها إليه.

وزعمت أيضاً أن الله سبحانه لم يكلم آدم ونوحاً وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد أصلاً، الله عليهم أجمعين، ولا جبريل ولا ميكائيل ولا إسرافيل ولا حملة العرش ولا ينظر إليهم، مثل ما لا يكلم إبليس واليهود والنصارى.

وأما الذي انفردت به كل فرقة منها:

○ أما الهذيلية: فقد انفرد شيخهم أبو الهذيل بأن الله علماً و قدرة و سمعاً و بصراً، و أن كلام الله بعضه مخلوق و بعضه غير مخلوق، وهو قوله تعالى: (كن) [البقرة: ١١٧، و آل عمران: ٤٧، ٥٩، و الأنعام: ٧٣، و النحل: ٤٠، و مريم: ٣٥، و يس: ٨٢، و غافر: ٦٨].

و قال: إن الله تعالى ليس بخلاف خلقه، و أن مقدور الله متناه فيبقى أهل الجنة لا حركة لهم، و الله تعالى لا يقدر على تحريكهم و لا هم يقدرون على ذلك.

و يجوز أن يكون الميت و المعدم و العاجز يفعل الأفعال، و أبي أن يكون الله تعالى لم يزل سميعاً.

○ وأما النظامية: فكان شيخهم النظام يقول: إن الجمادات تفعل بإيجاب الحلقة. و كان ينفي الأعراض إلا الحركة الاعتمادية، و يقول: إن الإنسان هو الروح، و إن أحداً لم ير النبي صلى الله عليه و سلم، و إنما رأى ظرفه يعني جسمه. و خرق الإجماع فقال: من ترك الصلاة عامداً ذاكراً فلا إعادة عليه. و كان ينفي إجماع الأمة، و يجوز اجتماعها على باطل، و يقول: إن الإيمان مثل الكافر، و الطاعة كالمعصية و فعل النبي صلى الله عليه و سلم كفعل إبليس اللعين و أن سيرة عمر و علي رضى الله عنهما كسيرة الحجاج. و إنما التزم ذلك و ركبه لأنه كان يقول إن الحيوان كله جنس واحد. و زعم أن القرآن ليس و معجز في نظمه، و أن الله تعالى ليس بقادر على تحريق الطفل و لو كان على شفير جهنم و لا على طرحه فيها. و هو أول من قال بالكفر من أهل القبلة، و كان يقول: إن الجسم يتجزأ إلى ما لا غاية له.

و كان يقول: إن الحيات و العقارب و الخنافس في الجنة، و كذلك الكلاب و الخنازير في الجنة.

○ و أما المعمرية: فكان شيخهم معمر يقول بقول أهل الطبائع و يتجاوز و يزعم أن الله تعالى لم يخلق لوناً و لا طعاماً و لا رائحة و لا موتاً و لا حياة، و لأن ذلك كله فعل الجسم بطبعه.

و كان يقول إن القرآن فعل الأجسام، و ليس هو بفعل الله تعالى.

و أنكر أن يكون الله تعالى قديماً – تباله و أبعد الله تعالى مع هذه المقالة

○ و أما الجبائية: فكان شيخهم الجبائي، خرق الإجماع و شذ عنه في أشياء منها: أنه كان يقول: إن العباد خالقون لأفعالهم و لم يسبقه إلى هذه المقالة أحد.

و كان يقول: إن الله مطيع لعباده إذا فعل ما أراد.

و قال من حلف أن يعطى غريمه حقه غداً و استثنى في ذلك بقول إن شاء الله لم ينفعه الاستثناء، و إذا لم يعط حنث.

و كان يقول إن من سرق خمسة دراهم كان فاسقاً، و إن نقصت منه حبة لم يفسق.

○ و أما البهشية: فمنسوبة إلى أبي القاسم الكعبي و كان بغدادى المذهب.

فأنكر أن يكون الله سميعاً بصيراً، و أن يكون مريداً بالحقيقة، و أن إرادة الله تعالى من فعل عباده هي الأمر به، و إرادته من فعل نفسه فعله، و زعم أن العالم كله ملاء، و أن المتحرك إنما هو الصحيفة الأولى من الأجسام، و أن الإنسان لو تدهن بدهن و مشى لم يكن المتحرك، و إنما الدهن هم المتحرك.

و كان يقول: إن القرآن محدث و لا يقول مخلوق.

▪ (فضل) في ذكر مقالة المشبهة، فهم ثلاث فرق: الهشامية، و المقاتلية، و الواسمية.

و الذي انفقت عليه الفرق الثلاث إن الله جسم، و أنه لا يجوز أن يعقل الموجود إلا جسمًا، و الذي غلب عليهم التشبيه فرق الروافض و الكرامية.

و الذي ألف كتبهم: هشام بن الحكم، و له كتاب في إثبات الجسم.

○ أما الهشامية: فمنسوبة إلى هشام بن الحكم زعم أن الله تعالى جسم طويل عريض عميق نور ساطع له قدر من الأقدار كالسبيكة الصافية يتحرك و يسكن و يقوم و يقعد.

و حكى عنه أنه قال: أحسن الأقدار أن يكون سبعة أشبار، و قيل له: ربك أعظم أم أحد؟ فقال رب أعظم.

○ و أما المقاتلية: فمنسوبة إلى مقاتل بن سليمان حكى عنه أنه قال: إن الله تعالى جسم، و إنه جثة على صورة الإنسان لحم و دم و له جوارح و أعضاء من رأس و لسان و عنق.

و إنه في جميع ذلك لا يشبه الأشياء، و الأشياء لا تشبهه.

▪ (فضل) في ذكر مقالة الجهمية:

تفرد جهم بن صفوان بأن الإنسان إنما ينسب إليه ما يظهر منه على المجاز لا على الحقيقة، كما يقال: طالت النخلة و أدركت الثمرة.

و كان يأبى أن يقول: (إن الله شيء و يقول يحدث علم الله و يمتنع أن يقول)، إن الله كان عالماً بالأشياء قبل كونها، و يقول: إن الجنة و النار تفتيان و ينفي الصفات.

و كان مذهب جهم بترمد و هو بلد، و قيل بمرو، و له تأليف في نفي الصفات، قتله مسلم بن أحمور المازني.



○ و أما الضرارية: فمنسوبة إلى ضرار بن عمرو، و كان يقول ضرار إن الأجسام أعراض مجتمعة، و جوز أن تنقلب الأعراض أجساماً، و أن الاستطاعة بعض المستطيع وهي قبل الفعل و مع الفعل، و أنكر قراءة ابن مسعود و أبي بن كعب رضى الله عنه.

○ و أما النجارية: فهي منسوبة إلى الحسين بن محمد النجار كان يثبت فعل الفاعلين بالحقيقة لله و للعبد.

و كان يقول بنفى الصفات، و قال بقول المعتزلة في نفي الصفات، إلا في نفي الإرادة، فإنه أثبت أن القديم مرید لنفسه.

و كان يقول بخلق القرآن، و يقول إن الله مرید على معنى أنه ليس بمقهور ولا مغلوب، و إن الله متكلم بمعنى أنه ليس بعاجز عن الكلام، و أنه لم يزل جواداً بمعنى نفي البخل عنه.

و مذهبه موافق لمذهب ابن عون و ابن يوسف الرازى، و أكثر ما يكون مذهبه بقاشان.

○ و أما الكلابية: فمنسوبة إلى عبد الله بن كلاب، و كان يقول صفات الله ليست بقديمة و لا محدثة و كان يقول: لا أقول صفاته هي هو، و لا هي غيره، و إن معنى الاستواء نفي الاعوجاج في قوله تعالى: (الرحمن على العرش استوى) [طه: ٥] و إن الله لم يزل على ما كان عليه من قبل و أن لا مكان له، و نفي أن يكون القرآن حروفاً.

▪ (فصل) في ذكر مقالة السالمية: و هم منسوبة إلى ابن سالم.

من قولهم إن الله سبحانه يرى يوم القيامة في صورة آدمى محمدى، و إنه عز و جل يتجلى لسائر الخلق يوم القيامة من الجن و الإنس و الملائكة و الحيوان أجمع لكل

واحد في معناه، و في كتاب الله تكذيبهم، وهو في قوله عز و جل: (ليس كمثلته شيء وهو السميع البصير) [الشورى: ١١]

و من قولهم إن الله تعالى سراً لو أظهره لبطل التدبير، وللأنبياء سراً لو أظهره لبطلت النبوة، وللعلماء سراً لو أظهره لبطل العلم.

وهذا فاسد، لأن الله تعالى حكيم و تدبيره محكم لا يطرق نحوه بطلان و الفساد، و ما ذكره يؤدي إلى إبطال حكمته تعالى و هذا كفر.

و من قولهم إن الكفار يرون الله تعالى في الآخرة و يحاسبهم.

و من قولهم إن إبليس سجد لآدم في الثانية، و في القرآن تكذيبهم، وهو قول الله عزّ و جلّ: (إلا إبليس أبى و أستكبر و كان من الكافرين) [البقرة: ٣٤]، و قوله تعالى: (إلا إبليس لم يكن من الساجدين) [الأعراف: ١١].

و من قولهم: إن إبليس ما دخل الجنة، و في القرآن تكذيبهم، وهو قوله تعالى: (فاخرج منها فإنك رجيم) [الحجر: ٢٤]، و ص: [٧٧].

و من قولهم إن الله تعالى لما كلم موسى عليه السلام أعجب موسى بنفسه، فأوحى الله إليه يا موسى أتعجبك نفسك، مد عينيك، فمد موسى عينيه فنظر فإذا مائة طور، على كل طور موسى.

و هذا منكر عند أهل النقل و أصحاب الحديث، و قد أوعد النبي صلى الله عليه وسلم من كذب عليه فقال: "من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار".

و من قولهم إن الله تعالى يريد من العباد الطاعات و لا يريد منهم المعاصي، و إنه عز و جل أرادها بهم لا منهم.

و هذا باطل منهم، لأن الله تعالى قال: (و من يريد الله فتنه فلن تملك له من الله شيئاً) [المائدة: ٤١] يعني كفره، و قال الله تعالى: (و لو شاء ربك ما فعلوه)

[الأنعام: ١١٢]، (ولو شاء الله ما فعلوه) [الأنعام: ١٣٧]، وقال تعالى: (ولو شاء الله ما اقتتلوا) [البقرة: ٢٥٣].

و من قولهم إن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحفظ القرآن قبل النبوة و قبل أن يأتيه جبريل عليه السلام.

و في القرآن تكذيبهم، وهو قوله تعالى: (ما كنت تدري ما الكتاب و لا الايمان) [الشورى: ٥٢]، و قوله تعالى: (و ما كنت تتلو من قبله من كتاب و لا تخطه بيمينك) [العنكبوت: ٤٨].

و من قولهم: إن الله تعالى يقرأ على لسان كل قارئ، و إنهم إذا سمعوا القرآن من قارئ فإنما يسمعون من الله.

و هذا القول يفضى إلى الحلول، نعوذ بالله من ذلك، و يؤدي إلى أن الله تعالى يلحن و يغلط، وهذا كفر.

و من قولهم: إن الله تعالى في كل مكان، و لا فرق بين العرش و غيره من الممكنة. (الغنية لطالبي طريق الحق، ص ١٧٥-١٩٢).

## I. NIKAH

### ▪ **Sebaiknya Kedua Calon Pengantin Saling Mengetahui**

Menurut syariat Agama Islam, setiap perbuatan hukum harus memenuhi dua unsur, yaitu rukun dan syarat. Rukun ialah unsur pokok (tiang) dalam setiap perbuatan hukum, sedangkan syarat ialah unsur pelengkap dalam setiap perbuatan hukum. Apabila kedua unsur ini tidak dipenuhi, maka suatu perbuatan dianggap tidak sah menurut hukum, demikian pula untuk sahnya suatu pernikahan harus dipenuhi rukun dan syaratnya.

Salah satu syarat dari nikah, yaitu seorang calon suami harus mengetahui kepada wanita yang akan dinikahnya. Bagaimana hukum seorang calon suami yang tidak mengetahui kepada wanita yang akan dinikahnya?

A. **Tidak sah**, yaitu apabila seorang laki-laki tidak mengetahui kepada wanita yang akan dinikahnya (tidak mengetahui nasab, tidak mengetahui keadaan wanita tersebut dan sulit untuk mengetahuinya). Bughyah al-Mustarsyidîn, hlm. 200:

مِنْ شُرُوطِ التَّكَاحِ عِلْمُ الزَّوْجِ بِالْمَنْكُوحَةِ، فَلَوْ تَزَوَّجَ مَنْ لَا يَعْرِفَ نَسَبَهَا وَلَا عَيْنَهَا وَتَعَدَّرَتْ مَعْرِفَتَهَا بَعْدَ لَمْ يَصِحَّ وَإِنْ أَشَارَ إِلَيْهَا الْوَلِيُّ (بغية المسترشدين،

ص ٢٠٠)

B. **Sah**, ini diambil dari perkataannya Imam Ramli, yaitu apabila nantinya seorang wali sudah mengatakan kepada seseorang laki-laki, kalau dia akan dinikahkan kepada seorang perempuan, walau tidak mengetahui nama dan nasabnya. Bughyah al-Mustarsyidîn, hlm. 200:

يُؤْخَذُ مِنْ كَلَامِ (م ر): أَنَّهُ لَوْ قَالَ الْوَالِي: زَوَّجْتُ مَوْلِيَّتِي هَذَا وَلَمْ يَعْرِفْ إِسْمَهُ  
وَنَسَبَهُ صَحَّ اهـ (بغية المسترشدين، ص ٢٠٠)

### ▪ **Pengganti Wali Aqrab dalam Akad Nikah**

Salah satu rukun nikah adalah adanya wali. Wali yang paling berhak untuk menjadi wali adalah wali *aqrab* (wali yang dekat yaitu ayah atau kakek). Namun, bagaimanakah jika wali *aqrab* tidak ada di tempat karena sedang berada di luar negeri, siapakah yang berhak untuk menjadi wali dari pengantin perempuan?

Menurut Imam Baghawi ketika wali *aqrab* tidak ada karena bepergian dengan jarak yang diperbolehkan untuk mengqashar shalat, maka perwalian dilimpahkan kepada wali *ab'ad*. Dan, diperbolehkan bagi wali *sulthan* untuk menikahkan atas seizin dari wali *ab'ad*.

Seperti yang diterangkan dalam kitab *Hasyiah al-Jamal 'ala Syarh al-Minhaj*, juz VI, hlm. 310:

(وَيُزَوِّجُ السُّلْطَانُ إِذَا غَابَ الْوَالِي الْأَقْرَبُ مَرَحَلَتَيْنِ) وَالْأَوْلَى أَنْ يَأْذَنَ لِلْأَبْعَدِ أَوْ  
يَسْتَأْذِنَ خُرُوجًا مِنَ الْخِلَافِ وَلَوْ بَانَ كَوْنُهُ بِدُونِ مَسَافَةِ الْقَصْرِ بَيِّنَةٍ أَوْ بِحُلْفِهِ لَمْ  
يَصِحَّ تَزْوِيجُ السُّلْطَانِ كَمَا قَالَ الْبَغَوِيُّ... (حاشية الجمل على شرح المنهج، ج ٦، ص  
٣١٠)

Dan menurut Imam Malik, apabila wali *aqrab* tidak ada, maka yang berhak adalah wali *ab'ad* seperti yang diterangkan dalam kitab *Bidayah al-Mujtahid*, juz II, hlm. 13:

وَأَمَّا الْمَسْأَلَةُ الثَّانِيَّةُ، فَإِنَّ مَالِكًا يَقُولُ: إِذَا غَابَ الْوَالِي الْأَقْرَبُ انْتَقَلَتْ الْوِلَايَةُ إِلَى  
الْأَبْعَدِ (بداية المجتهد، ج ٢، ص ١٣)

### ▪ Wanita yang Haram Dinikah

Menikah merupakan salah satu sunnah Rasulullah. Dalam nikah terdapat rukun yang dapat menjadikan nikah itu sah. Rukun nikah ada 5, yaitu: adanya calon suami, calon istri, wali, 2 saksi dan shighat (ijab qabul).

أَرْكَانُهُ أَيْ التَّكَاحُ خَمْسَةٌ: زَوْجَةٌ، وَزَوْجٌ، وَوَالِيٌّ، وَشَاهِدَانِ وَصِعَةٌ (فتح المعين، ص ٩٩)

Di samping rukun dalam nikah juga terdapat syarat-syarat yang harus dipenuhi, di antaranya adalah syarat bagi calon istri.

Syarat dari calon istri:

1. Wanita tersebut tidak sedang menjadi istri orang lain
2. Wanita tersebut juga tidak sedang dalam masa 'iddah.

(وَ) شُرْطٌ (فِي الزَّوْجَةِ) الْمَنْكُوحَةِ (خُلُوٌّ مِنْ نِكَاحٍ وَعِدَّةٍ) مِنْ غَيْرِهِ (فتح المعين، ص ١٠٠)

Namun sebelum menikah, perlu diketahui bahwa siapa saja wanita yang haram dinikah?

Wanita-wanita yang haram dinikahi sebab ketentuan nash ada 14, yang dikelompokkan sebagai berikut:

1. **Sebab nasab**, ada 7 wanita yang haram dinikahi sebab nasab. Yaitu:
  - a) Ibu sampai keatas (nenek, buyut, dst)
  - b) Anak perempuan kebawah (cucu, cicit, dst)
  - c) Saudara perempuan sekandung
  - d) Saudara perempuan dari bapak
  - e) Saudara perempuan dari ibu
  - f) Anak perempuan dari saudara laki-laki (keponakan)
  - g) Anak perempuan dari saudara perempuan (keponakan)

وَالْمَحْرَمَاتُ بِالتَّصِّصِ أَرْبَعٌ عَشْرَةٌ. سَبْعٌ مِنْ جِهَةِ النَّسَبِ، وَهِنَّ الْأُمُّ وَإِنْ عَدَّتْ. وَالْبِنْتُ وَإِنْ سَقَلَتْ، وَالْأُخْتُ وَالْعَمَّةُ وَالْحَالَةُ وَبِنْتُ الْأَخِّ وَبِنْتُ الْأُخْتِ ( كِفَايَةُ الْأَخْيَارِ، ج ٢ ص ٤٦ )

2. **Sebab sepersusuan**, ada 2 wanita yang haram dinikah sebab sepersusuan. Yaitu:

- a) Perempuan yang menyusui
- b) Saudara perempuan sepersusuan

وَأَثْنَانِ بِالرَّضَاعِ : وَهُمَا الْمُرْضِعَةُ وَالْأُخْتُ مِنَ الرَّضَاعِ ( كِفَايَةُ الْأَخْيَارِ، ج ٢ ص ٤٦ ).

3. **Sebab mertua** (mushaharah), ada 4 yaitu:

- a) Ibu dari istri (mertua) keatas
- b) Anak tiri apabila bapak telah bercampur (bersetubuh) dengan ibu
- c) Istri ayah (ibu)
- d) Istri dari anak (menantu)

وَأَرْبَعٌ بِالمُصَاهَرَةِ: وَهِنَّ أُمُّ الزَّوْجَةِ، وَالرَّبِيبَةُ إِذَا دَخَلَ بِالْأَمِّ: وَزَوْجَةُ الْأَبِّ، وَزَوْجَةُ الْإِبْنِ ( كِفَايَةُ الْأَخْيَارِ، ج ٢، ص ٤٧ ).

4. **Perempuan yang untuk dikumpulkan (dinikahi)**, yaitu saudara perempuan istri (ipar). Dan tidak boleh menikahi/mengumpulkan perempuan dengan bibinya baik dari bapak atau dari ibu.

وَوَاحِدَةٌ مِنْ جِهَةِ الْجُمُعِ، وَهِيَ: أُخْتُ الزَّوْجَةِ وَلَا يَجْمَعُ بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَعَمَّتِهَا وَخَالَتِهَا ( كِفَايَةُ الْأَخْيَارِ، ج ٢، ص ٤٨ ).

Dari beberapa pengelompokkan wanita-wanita yang haram dinikahi diatas, ada 13 wanita yang haram dinikahi selamanya (muabbad). Yaitu:

1. 7 wanita sebab nasab

2. 2 wanita sebab sepersusuan

3. 4 wanita sebab mertua (mushaharah)

إِعْلَمَ أَنَّ أَسْبَابَ الْحَرَمَةِ الْمُؤَبَّدَةِ لِلنِّكَاحِ ثَلَاثَةٌ: قَرَابَةٌ، وَرِضَاعٌ، وَمُصَهَّرَةٌ (كِفَايَةُ الْأَخْيَارِ، ج ٢، ص ٤٦)

▪ **Hukum Anak Laki-laki menjadi Wali Nikah bagi Ibunya**

Dalam suatu keluarga terdiri dari ayah, ibu dan anak. Bila seorang ayah meninggal dan ibu ingin menikah lagi, kemudian yang menjadi wali nikah adalah anak laki-lakinya. Bagaimanakah hukum seorang anak laki-laki menjadi wali bagi ibunya?

A. **Tidak boleh**, seorang anak laki-laki menjadi wali bagi ibunya. Hasyiah al-Jamal ala Syarhi al-Minhaj, juz VI, hlm. 309:

فالسُّلْطَانُ فَيُزَوِّجُ مَنْ فِي مَحَلِّ وِلَايَتِهِ بِالْوِلَايَةِ الْعَامَّةِ وَلَا يُزَوِّجُ ابْنَ أُمِّهِ وَإِنْ عَلَتْ بِنُوَّةً لِأَنَّهُ لَا مِشَارَكَةَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا فِي النِّسْبِ فَلَا يَعْتَنِي بِدَفْعِ الْعَارِ عَنْهُ بَلْ يُزَوِّجُهَا (حَاشِيَةُ الْجَمَلِ عَلَى شَرْحِ الْمَنْهَجِ، ج ٦، ص ٣٠٩)

B. **Boleh**, menurut Abu Hanifah anak laki-laki menikahkan ibunya yang gila selama tidak ada wali yang lain dari pihak ibu. Al-Mausu'ah al-Fiqhiyah al-Muqâranah al-Tajrid, juz IX, hlm. 4386:

٢١٣٣٣ - قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ: يَجُوزُ لِلْإِبْنِيِّ تَزْوِيجَ أُمِّهِ الْمَجْنُونَةِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مِنْ قَبِيلَتِهَا (الْمَوْسُوعَةُ الْفِقْهِيَّةُ الْمَقَارَنَةُ التَّجْرِيدُ ج ٩، ص ٤٣٨٦)



### ▪ Pergantian Wali Nikah Sebab Berada di Tempat yang Jauh

Salah satu rukun dari nikah adalah adanya wali. Namun, apabila wali yang berhak menikahkan sedang bepergian (berada di tempat yang jauh) ketika akan dilangsungkannya akad, Siapa yang berhak menikahkan dalam situasi seperti ini?

Wali hakim (KUA), apabila walinya sedang berada ditempat yang jaraknya diperbolehkan untuk mengqashar shalat dan sebaiknya mendapat izin dari wali. Sebagaimana diterangkan dalam kitab Bughyah al-Mustarsyidin, hlm. 203:

غَابَ وَلِيُّهَا مَسَافَةً الْقَصْرِ انْتَقَلَتْ الْوَلَايَةُ لِلْحَاكِمِ لِأَلْبَعْدِ فِي الْأَصَحِّ نَعَمْ يَنْبَغِي اسْتِئْذَانُهُ أَوْ الْإِذْنُ لَهُ (بغية المسترشدين، ص ٢٠٣)

Atau keberadaan wali kurang dari 2 marhalah. Tetapi, dia tidak bisa datang ke tempat akad nikah. Karena khawatir ada pembunuhan, pemukulan atau perampasan harta di tengah jalan. Maka boleh digantikan wali hakim tanpa ada wakil.

(فيزوج) أي القاضي (بكفاء) لا بغيره (بالغة) كائنة في محل ولايته حالة العقد ولو مجتازة به وإن كان إذنها له وهي خارجة أما إذا كانت خارجة عن محل ولايته حالته فلا يزوجها وإن أذنت له قبل خروجها منه أو كان هو فيه لأن الولاية عليها لا تتعلق بالخاطب وخروج البالغة اليتيمة فلا يزوجها القاضي ولو حنفيا لم يأذن له سلطان حنفي فيه وتصدق المرأة في دعوى البلوغ بحيض أو إمناء بلا يمين إذ لا يعرف إلا منها في دعوى البلوغ بالسن إلا ببينة خيرة تذكر عدد السنين (وعدم وليها) الخاص بنسب أو ولاء (أو غاب) أي أقرب أوليائها مرحلتي وليس له وكيل حاضر في التزويج وتصدق المرأة في دعوى غيبة الولي وخلوها من النكاح والعدة وإن لم تقم بينة بذلك ويسن طلب بينة بذلك منها وإلا فتحليفها ولو زوجها لغيبة الولي فبان أنه قريب من بلد العقد وقت النكاح لم ينعقد إن ثبت قرينه فلا يقدر

في صحة النكاح مجر قوله كنت قريبا من البلد بل لا بد من بينة على الأوجه خلافا لما نقله الزركشي والشيخ زكريا عن فتاوي البغوي أَوْعَابَ إِلَى دُونِهِمَا لَكِنَّ (تَعَدَّرَ وَصُولَ إِلَيْهِ) أَي إِلَى الْوَلِيِّ (لِخَوْفٍ) فِي الطَّرِيقِ مِنَ الْقَتْلِ أَو الضَّرْبِ أَوْ أَخْذِ مَالٍ (فتح المعين، ص ١٠٤)

Keterangan ukuran marhalah:

1 marhalah = 144.000 zira' = 69,12 km

2 marhalah = 288.000 zira' = 138,24 km

Diterangkan dalam kitab Muj'am Lughah al-Fuqaha, jilid I, hlm. 266 dan dalam kitab al-Fiqh al-Syar'i al-Muyassar, hlm. 131.

#### ▪ **Hukum Menikahi Wanita dari Hasil Perzinaan**

Nikah sangat penting peranannya didalam agama sehingga Nabi memberi kriteria memilih calon istri

حدثنا مسددحدثنا يحيى قال حدثني عبيد الله بن عمر قال حدثني سعيد بن أبي سعيد عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تنكح المرأة لأربع لمالها وجمالها ولحسبها ولدينها فاظفر بذات الدين تربت يداك (صحيح البخارى، رقم الحديث ٥٠٩٠، ج ٧، ص ٩)

Bagaimana hukum menikahi wanita dari hasil perzinaan?

Makruh, karena diserupakan seperti barang temuan (luqathah)

(وسن بكر الا لعذر دينة جميلة ولو ذو نسبية) اي طيبة الاصل لخبر تخيروا لنطفاكم ورواه الحاكم وصححه بل تكره بنت الزنا وبنت الفاسق (فتح الوهاب، ج ٢، ص ٣١)

(وقوله وتكره بنت الزنا والفاسق) وذلك لأنه يعبر بها لدناءة أصلها وربما اكتسبت من طباع أبيها اه ع ش قال الاذري ويشبه أن يلحق بهما اللقيطة ومن لا يعرف لها أب (إعانة الطالبين، ج ٣، ص ٢٧).

### ▪ Dampak Menikahi Saudara Dekat

Dalam kebiasaan yang berkembang di daerah tertentu terjadi pernikahan dengan kerabat dekatnya sendiri dengan alasan agar tidak terputus hubungan kekerabatannya. Menurut ulama' fikih, apakah ada dampak menikahi kerabat dekat?

Menikah dengan kerabat dekat ber hukum boleh, tapi menurut ulama' memiliki dampaknya yaitu anak yang dilahirkan menjadi kurus karena lemahnya hasrat.

Catatan: Kerabat dekat adalah sepupu (misanan:jawa).

(غير ذات قرابة قريبة) بأن تكون أجنبية أو ذات قرابة بعيدة لضعف الشهوة في القرية فيجاء الولد نحيفا والبعيدة أولى من الأجنبية لكن ذكر صاحب البحر والبيان أن الشافعي نص على أنه يسن له أن لا يتزوج من عشيرته لأن الغالب حينئذ على الولد الحمق فيحمل نصح على عشيرته الأدين (فتح الوهاب، ج ٢، ص ٣١)

لَيْسَتْ قَرَابَةٌ قَرِيبَةً لِحَبْرٍ فِيهِ التَّهْمِيُّ عَنْهُ وَتَعْلِيلُهُ بِأَنَّ الْوَلَدَ يَجِيءُ حَيْثُ لَكِنَّا لَا أَصْلَ لَهُ وَمِنْ تَمَّ نَارَعُ جَمْعُ فِي هَذَا الْحُكْمِ بِأَنَّهُ لَا أَصْلَ لَهُ وَبِإِنكَا حِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيًّا كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ وَيُرَدُّ بِأَنَّ تَحَافَةَ الْوَلَدِ النَّاشِئَةِ غَالِبًا عَنِ الْإِسْتِحْيَاءِ مِنَ الْقَرَابَةِ الْقَرِيبَةِ مَعْنَى ظَاهِرٍ يَصْلُحُ أَصْلًا لِذَلِكَ وَعَلَى كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ قَرِيبٌ بَعِيدٌ إِذِ الْمُرَادُ بِالْقَرِيبَةِ مَنْ هِيَ فِي أَوَّلِ دَرَجَاتِ الْخُؤُولَةِ وَالْعُمُومَةِ وَقَاطِمَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بِنْتُ ابْنِ عَمِّ فَهِيَ بَعِيدَةٌ وَنِكَاحُهَا أَوْلَى مِنَ الْأَجْنَبِيَّةِ لِإِنْتِفَاءِ ذَلِكَ الْمَعْنَى مَعَ حُنُورِ الرَّجْمِ (تحفة المحتاج، ج ٣، ص ١٧).

### ▪ Menikahi Perempuan yang Hamil Sebab Zina

Salah satu dampak dari pergaulan bebas adalah terjadinya perzinahan. Sebagaimana telah banyak terjadi pada dewasa ini, hal ini sangat memprihatinkan bagi orang tua yang mempunyai anak yang telah menginjak usia remaja. Karena akibat bebasnya pergaulan diantara muda-mudi, timbullah istilah yang disebut dengan "kecelakaan" (hamil di luar nikah). Akibat perbuatan anaknya tersebut, mereka dinikahkan dalam keadaan hamil. Bagaimana hukum menikahi perempuan yang hamil sebab zina ?

A. **Boleh**, mengawini dan menyetubuhi wanita yang hamil karena zina. Sebagaimana dijelaskan dalam kitab Mughni al-Muhtâj, juz III, hlm. 494:

تَنْبِيْهُ : يَجُوزُ نِكَاحُ وَوَطْءُ الْحَامِلِ مِنْ زِنًا إِذْ لَا حُرْمَةَ لَهُ (مغنى المحتاج، ج ٣، ص ٤٩٤)

Kitab Hasyiah al-Bajuri, juz II, hlm. 169:

أَوْ نَكَحَ حَامِلًا مِنْ زِنًا صَحَّ نِكَاحُهُ قَطْعًا وَجَارَ لَهُ وَطْؤُهَا قَبْلَ وَضْعِهِ عَلَى الْأَصْحَحِ (حاشية البجوري، ص ١٦٩)

B. **Makruh**, Diterangkan dalam kitab Bughyah al-Murtasyidîn, hlm. 126:

يَجُوزُ نِكَاحُ الْحَامِلِ مِنَ الزَّيْنِ سِوَاءِ الزَّانِي وَعَيْزُهُ وَوَطْؤُهَا حَيْثُ نَبَذَ مَعَ الْكِرَاهَةِ (بغية المسترشدين، ص ٢٠١)

### ▪ Hukum Thalaq yang tidak Disengaja Diucapkan

Dalam hidup berkeluarga, pasangan suami dan istri tentu memiliki berbagai permasalahan, baik kecil atau besar. Kadang juga, karena tidak mampu mengendalikan emosi

pertengkaran pun terjadi. Hingga tanpa disengaja suami tiba-tiba melontarkan kalimat thalaq.

Dari penjelasan di atas, bagaimana hukum menjatuhkan thalaq tanpa ada unsur kesengajaan?

A. **Tidak sah**, apabila thalaq tersebut tidak sengaja diucapkan dan tidak mengerti artinya. Hasyiah al-Jamal ala Syarh al-Minhaj, juz VII, hlm. 30, Raudhah Thâlibîn, hlm. 1364 dan 1365:

وَشُرِّطَ فِي الْقَصْدِ أَيِّ لِلطَّلَاقِ قَصْدٌ لَفْظِ طَلَاقٍ لِمَعْنَاهُ بِأَنَّ يَقْصَدَ اسْتِعْمَالَهُ فِيهِ  
فَلَا يَفْعُ مِمَّنْ طَلَبَ مِنْ قَوْمٍ شَيْئًا فَلَمْ يُعْطَوْهُ فَقَالَ طَلَّقْتُكُمْ وَفِيهِمْ زَوْجَتُهُ وَلَمْ  
يَعْلَمْ بِهَا خِلَافًا لِلْإِمَامِ وَلَا مِمَّنْ حَكَى طَلَاقَ غَيْرِهِ كَقَوْلِهِ قَالَ فُلَانٌ زَوْجَتِي  
طَالِقٌ وَهَذَا أَوْلَى مِنْ تَمَثِيلِهِ بِطَلَاقِ التَّائِمِ لِأَنَّ حُكْمَهُ عِلْمٌ مِنْ إِشْتِرَاطِ  
التَّكْلِيفِ فِيمَا مَرَّ وَلَا مِنْ جَهْلٍ مَعْنَاهُ وَإِنْ نَوَاهُ وَلَا مِنْ سَبْقِ لِسَانِهِ بِهِ لانتفاء  
القصد إليه وما جهل معناه لا يصح قصده ثم قصد المعنى إنما يعتبر ظاهرا  
عند عروض ما يصرف الطلاق عن معناه لا مطلقا كما يعلم ذلك من قولي  
كغيري ولا يصدق ظاهرا في دعواه ما يمنع الطلاق لتعلق حق الغير به إلا  
بقريئة كقوله لمن اسمها طالق يا طالق ولم يقصد طلاقا فلا تطلق حملا على  
النداء لقربه فإن قصد الطلاق طلقت و كقوله لمن اسمها طارق أو طالب أو  
طالع يا طالق وقال أردت نداء فالتف الحرف فإنه يصدق فلا تطلق لظهور  
القريئة فإن لم يقل ذلك طلقت و كقوله طلقتك ثم قال سبق لساني وإنما أردت  
طلبتك ولو خاطبها بطلاق مثلا هازلا بأن قصد اللفظ دون معناه أو لاعبا  
(حاشية الجمل على شرح المنهج، ج ٧، ص ٣)

الركن الثالث القصد إلى الطلاق فيشترط أن يكون قاصدا لحروف الطلاق  
بمعنى الطلاق ولا يكفي القصد إلى حروف الطلاق من غير قصد معناه  
(روضة الطالبين، ص ١٣٦٤)

B. **Sah**, apabila sengaja diucapkan meskipun bergurau. Fath al-Mu'in, hlm. 112:

يَقَعُ الطَّلَاقُ لِهَازِلٍ بِهِ بِأَنْ قَصَدَ لَفْظَهُ دُونَ مَعْنَاهُ أَوْ لَعِبَ بِهِ بِأَنْ يَقْصُدَ شَيْئًا  
(فتح المعين، ص ١١٢)

#### ▪ **Hukum Merujuk Mantan Istri yang Telah ditalak Tiga (Talaq Ba'in)**

Salah satu hal yang diharamkan Allah namun dibenci oleh-Nya adalah talak. Perbedaan jenis talak berpengaruh pada perbedaan hukum yang berlaku bagi suami ataupun istri. Lalu bagaimanakah hukum jika suami telah menjatuhkan talak tiga sedangkan dia menghendaki untuk rujuk kembali kepada istri yang telah ditalaknya?

**Boleh**, dengan syarat mantan istri tersebut sudah menikah dengan orang lain dan telah disetubuhi.

Keterangan dalam kitab Hasyiah al-Jamal 'ala Syarh al-Minhaj, juz VI, hlm. 368:

فَإِنْ طَلَّقَهَا أَيُّ التَّالِثَةِ فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ مَعَ خَبَرِ  
الصَّحِيحِينَ عَنْ عَائِشَةَ جَاءَتْ امْرَأَةٌ رِفَاعَةَ الْقُرَظِيَّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَقَالَتْ كُنْتُ عِنْدَ رِفَاعَةَ فَطَلَّقَنِي فَبَتَّ طَلَاقِي فَتَزَوَّجْتُ بَعْدَهُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ  
الزُّبَيْرِ وَإِنَّمَا مَعَهُ مِثْلُ هُدْبَةِ الثَّوْبِ فَقَالَ أَتُرِيدِينَ أَنْ تَرْجِعِي إِلَى رِفَاعَةَ لَا حَتَّى  
تَدُوقِي عُسَيْلَتَهُ وَيَدُوقَ عُسَيْلَتَكَ (حاشية الجمل على شرح المنهج، ج ٦، ص ٣٦٨)

### ▪ 'Iddah bagi Wanita yang Hamil sebab Zina

Sering kita dengar kehamilan di luar nikah karena pergaulan bebas. Sehingga untuk menghilangkan 'aib keluarga, orang tua mengambil keputusan untuk menikahkan anak tersebut. Apakah wanita yang hamil di luar nikah juga mempunyai masa 'iddah?

A. Tidak mempunyai 'iddah, Karena sesungguhnya 'iddah itu untuk menjaga keturunan. Dan anak dari hasil zina tidak mempunyai hubungan nasab dengan pemilik sperma. Diterangkan dalam kitab al-Muhadzab fi Fiqh al-Imâm al-Syafi'î, juz III, hlm. 123:

فَإِنْ زَنَى بِمِرْأَةٍ لَمْ تَحِبَّ عَلَيْهَا الْعِدَّةُ لِأَنَّ الْعِدَّةَ لِحِفْظِ النَّسَبِ وَالزَّانِيَ لَا يُلْحِقُهُ نَسَبٌ (المهذب في فقه الإمام الشافعي، ج ٣، ص ١٢٣)

B. Mempunyai 'iddah, meskipun seorang wanita tersebut hamil karena zina, dan 'iddahnya selama tiga kali persucian. Diterangkan dalam kitab Nihayah al-Zain, hlm. 328:

وَكَذَا لَوْ كَانَتْ حَامِلًا مِنْ زِنَا فَاتَّهَتْ تَعْتَدُ بِثَلَاثَةِ قُرُوءٍ إِذْ حَمَلَتِ الزَّانَا لِأَحْرَمَةِ لَهُ (نهاية الزين، ص ٣٢٨)

Dan diterangkan dalam kitab Hasyiah Bajuri, juz II, hlm. 169:

فَإِنْ كَانَتْ حَامِلًا مِنْ زِنَا أَوْ حَمَلَتْ فِي الْعِدَّةِ مِنْهُ انْقَضَتْ عِدَّتُهَا بِمُضِيِّ الْأَشْهُرِ مَعَ وُجُودِهِ (حاشيه باجورى، ج ٢، ص ١٦٩)

### ▪ Kafarat atau Denda bagi Orang yang Menggauli Istrinya ketika Haid

Pada dasarnya seorang suami diperbolehkan menggauli istrinya. Namun apabila pada waktu haid, suami dilarang

menggauli istrinya. Sebagaimana firman Allah dalam QS. Al Baqarah ayat 222:

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَىٰ فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَظْهَرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴿٢٢٢﴾

Apa hukuman/sanksi bagi suami yang menggauli istrinya pada waktu haid?

Mengeluarkan sedekah sebagai kafarat/dendanya jika Allah memberikan kelapangan rizki dengan rincian sebagai berikut:

Ada dua pendapat:

Menurut qaul jadid, jika dia menyetubuhinya dengan sengaja pada saat darah masih keluar maka diwajibkan beristighfar dan disunnahkan membayar satu dinar =Rp.2.436.000,- dan jika dia menyetubuhinya setelah darah itu berhenti maka membayar setengah dinar = Rp.1.218.000,-, kepada yang miskin dan membutuhkan.

Menurut qaul qadim, ada dua pendapat: pertama seperti qaul jadid dan yang kedua wajib memerdekakan hamba sahaya, jika tidak ada diganti dengan dinar dan diberikan kepada orang fakir miskin. Al-Muntaqa Syarh al-Muwattha', juz I, hlm. 117 dan Sunan Ibn Mâjah, juz I, hlm. 206:

أحدهما: الجماع في الفرج، فيحرم ويبقى تحريمه إلى أن ينقطع الحيض، ومتى جامع في الحيض متعمداً عالماً بالتحريم، فقولان. المشهور الجديد: لا غرم عليه، بل يستغفر الله ويتوب، لكن يستحب أن يتصدق بدينار إن جامع في إقبال الدم، أو بنصف دينار إن جامع في إدباره والقول القديم: يلزمه غرامه. وفيها قولان. المشهور منهما ما قدمنا استحبابه في الجديد. والثاني: عتق رقبه بكل حال. ثم



الدينار الواجب، أو المستحب، مثقال الإسلام من الذهب الخالص، يصرف إلى الفقراء والمساكين (المنتقى شرح الموطأ، ج ١، ص ١١٧)

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ وَأَبْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ عَنْ مِقْسَمٍ عَنْ بَنِي عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الَّذِي يَأْتِي امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ قَالَ يَتَصَدَّقُ بِدِينَارٍ أَوْ بِنِصْفِ دِينَارٍ (سنن ابن ماجه، ج ١، ص ٢٠٦)

## J. ILMU

### AL-QUR'AN

#### ▪ Hukum Memegang Sampul al-Qur'an dalam Keadaan Hadats

Seperti yang kita ketahui, menyentuh al-Qur'an dalam keadaan berhadats itu diharamkan. Lantas bagaimana menyentuh sampul al-Qur'an yang putus atau terpisah dari al-Qur'an dalam keadaan berhadats?

##### A. Haram

Dihukumi haram dengan alasan karena sampul al-Qur'an termasuk bagian dari al-Qur'an (baik tersambung maupun terpisah) sebagaimana dijelaskan dalam kitab Hasyiah al-Jamal 'ala Syarh al-Minhaj, jus I, hlm. 120:

وَحَرَّمَ بِهَا ..... وَمَسَّ جِلْدِهِ الْمُتَّصِلَ بِهِ لِأَنَّهُ كَالْجُزْءِ مِنْهُ فَإِنْ انفَصَلَ عَنْهُ فَقَضِيَّتْ  
كَلَامُ الْبَيَانِ الْحُلُّ وَبِهِ صَرَحَ الْأَسْنَوِيُّ لَكِنَّ نَقَلَ الرَّزْكَانِيُّ عَنْ عَصَارَةِ  
الْمُخْتَصَرِ لِلْغَزَالِيِّ أَنَّهُ يَحْرُمُ أَيْضًا (حاشية الجمل على شرح المنهج، ج ١، ص ١٢٠.

شرح المنهج، ج ١، ص ٧٤-٧٥. فتح الوهاب، ج ١، ص ١٨)

Hal ini juga dijelaskan di dalam kitab al-Iqna' li al-Syarbiny, juz I, hlm. 100:

(لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ) وَيَحْرُمُ أَيْضًا مَسُّ جِلْدِهِ الْمُتَّصِلِ بِهِ لِأَنَّهُ كَالْجُزْءِ مِنْهُ  
(الإقناع للشربيني، ج ١، ص ١٠٠. حاشية البجيرمي على الخطيب، ج ٣، ص

(٢٦٦

Dihukumi haram baik sampul tersebut gandeng maupun terpisah dari al-Qur'an, dengan syarat sampul itu masih dikategorikan al-Qur'an (sampul itu masih

ditemukan gandengannya atau mushafnya), ketika tidak ditemukan gandengannya maka tidak haram meskipun ada tulisan لايمسه إلا المطهرون. Hal ini dijelaskan dalam kitab Nihayah al-Zain, juz I, hlm. 32, sebagai berikut:

وَيَحْرُمُ أَيضًا مَسُّ جِلْدِهِ الْمُتَّصِلِ بِهِ وَكَذَا الْمُتَّفَصِّلِ عَنْهُ مَا لَمْ تَنْقَطِعْ نِسْبَتُهُ عَنْهُ، كَأَنْ جُعِلَ جِلْدُ كِتَابٍ وَإِلَّا فَلَا، وَلَوْ كَانَ فِيهِ مَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ كَانَ جِلْدُ مُصْحَفٍ كَأَنْ كَانَ مَكْتُوبًا عَلَيْهِ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ (نهاية الزين، ج ١، ص ٣٢)

#### B. Boleh

Menyentuh sampul al-Qur'an dalam keadaan hadats hukumnya boleh ketika sampulnya terpisah dari al-Qur'an. Keterangan ini terdapat di kitab Hasyiah al-Bujairamy 'ala al-Khatib, juz III, hlm. 266, sebagai berikut:

وَهَذَا هُوَ الْمُعْتَمَدُ إِذَا لَمْ تَنْقَطِعْ نِسْبَتُهُ عَنِ الْمُصْحَفِ فَإِنْ انْقَطَعَتْ كَأَنْ جُعِلَ جِلْدُ كِتَابٍ لَمْ يَحْرُمْ مَسُّهُ قَطْعًا (حاشية البجيرمي على الخطيب، ج ٣، ص ٢٦٦. مغني المحتاج، ج ١، ص ٣٧٢٦٦)

Dan di dalam kitab al-Siraj al-Wahab, juz I, hlm. 2:

يَجُوزُ مَسُّ جِلْدِهِ وَلَوْ انْفَصَلَ جِلْدُهُ (السراج الوهاب، ج ١، ص ٢)

#### ▪ **Hukum Membawa al-Qur'an Bersama Barang-Barang Lain dalam Keadaan Hadats**

seorang pedagang buku dan aksesoris disuatu daerah. Setiap bulannya dia pergi berbelanja ke pemasok buku dan aksesoris. Barang belanjanya bermacam-macam, diantaranya adalah al-Qur'an.

Dari cerita tersebut dapat ditarik suatu pertanyaan, yaitu bagaimanakah hukum membawa al-Qur'an bersama dengan barang belanjanya saat dia dalam keadaan hadats?

Boleh, dengan syarat ketika membawa al-Qur'an tidak niat membawa al-Qur'an atau bermaksud tidak membawa apa-apa. Sebagaimana dijelaskan dalam kitab Hasyiah al-Jamal 'ala Syarh al-Minhaj, juz I, hlm.124, berikut:

(وَحَلَّ حَمْلُهُ فِي مَتَاعٍ) تَبَعًا لَهُ بِقَيْدِ زِدْنُهُ بِقَوْلِي (إِنْ لَمْ يَقْصِدْ) أَي الْمُصْحَفِ بِأَنَّ قَصْدَ الْمَتَاعِ وَحْدَهُ أَوْ لَمْ يُقْصَدْ شَيْءٌ بِخِلَافِ مَا إِذَا قَصَدَ وَلَوْ مَعَ الْمَتَاعِ وَإِنْ اقْتَضَى كَلَامُ الرَّافِعِيِّ الْحَلَّ فِيهَا إِذَا قَصَدَهُمَا وَتَعْبِيرِي بِمَتَاعٍ أَوَّلَى مِنْ تَعْبِيرِهِ (حاشية الجمل على شرح المنهج، ج ١، ص ١٢٤)

#### ▪ **Hukum Menulis al-Qur'an dengan Benda Najis**

Bagaimana hukum menulis, mencetak al-Qur'an dengan benda najis? bahwa hal tersebut dihukumi haram. Sebagaimana diterangkan dalam kitab Hasyiah al-Jamal 'ala Syarh al-Minhaj, juz I, hlm. 126:

وَتَحْرُمُ كِتَابَةُ مُصْحَفٍ بِنَجَسٍ وَمَسُّهُ بِعَضْوِ نَجَسٍ وَالسَّفَرُ بِهِ إِلَى بِلَادِ الْكُفْرِ (حاشية الجمل على شرح المنهج، ج ١، ص ١٢٦)

Hal ini juga dijelaskan di dalam kitab Syarh al-Minhaj, juz I, hlm. 79 dan Fath al-Wahab, juz I, hlm. 19.

#### ▪ **Qira'ah Sab'ah**

Dalam hal membaca al-Qur'an, sudah sering kita mendengar 7 bacaan al-Qur'an atau yang lebih umum disebut dengan "Qira'ah Sab'ah". Namun banyak di antara kita yang belum mengetahui sejarahnya, perbedaan cara baca dalam Qira'ah Sab'ah dan siapa saja imamnya?

Berikut adalah kronologi, perbedaan Qira'ah Sab'ah dan imam-imam Qira'ah Sab'ah. Kronologis Qira'ah Sab'ah yang diterangkan dalam kitab al-Majmu' Syarh al-Muhadzab, juz I, hlm. 123:

وَرَوَى مُسْلِمٌ بِسَنَدِهِ عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عِنْدَ أَصَاةِ بَنِي غِفَّارٍ، فَأَتَاهُ جِبْرِيْلُ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ أَنْ تَقْرَأَ أُمَّتَكَ الْقُرْآنَ عَلَى حَرْفٍ، فَقَالَ: أَسْأَلُ اللَّهَ مُعَافَاتَهُ وَمَغْفِرَتَهُ، وَإِنَّ أُمَّتِي لَا تُطِيقُ ذَلِكَ، ثُمَّ أَتَاهُ الثَّانِيَّةُ، فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ أَنْ تَقْرَأَ أُمَّتَكَ الْقُرْآنَ عَلَى حَرْفَيْنِ فَقَالَ: أَسْأَلُ اللَّهَ مُعَافَاتَهُ وَمَغْفِرَتَهُ، وَإِنَّ أُمَّتِي لَا تُطِيقُ ذَلِكَ، ثُمَّ جَاءَ الثَّالِثَةُ، فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ أَنْ تَقْرَأَ أُمَّتَكَ الْقُرْآنَ عَلَى ثَلَاثَةِ أَحْرَفٍ، فَقَالَ: أَسْأَلُ اللَّهَ مُعَافَاتَهُ وَمَغْفِرَتَهُ، وَإِنَّ أُمَّتِي لَا تُطِيقُ ذَلِكَ، ثُمَّ جَاءَ الرَّابِعَةُ، فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ أَنْ تَقْرَأَ أُمَّتَكَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ، فَأَيْنَمَا حَرْفٌ قَرَأُوا عَلَيْهِ، فَقَدْ أَصَابُوا (المجموع شرح المهذب، ج ١، ص ١٢٣)

*Diriwayatkan oleh muslim dengan sanad dari abi Ka'ab: sesungguhnya rasullullah saw ketika berada di tanah bani guffar, datanglah malaikat Jibril dan berkata: sesungguhnya Allah perintah kepadamu supaya ummatmu membaca al-Qur'an dalam satu huruf(cara), nabi menjawab: aku mohon kepada Allah kesehatan dan pengampunannya, sesungguhnya ummatku tidak kuasa. Kemudian malaikat jibril datang untuk kedua kalinya dan berkata: sesungguhnya Allah perintah kepadamu supaya ummatmu membaca al-Qur'an dalam dua huruf (cara), nabi menjawab: aku mohon kepada Allah kesehatan dan pengampunannya, sesungguhnya ummatku tidak kuasa. Kemudian malaikat jibril datang untuk ketiga kalinya dan berkata: sesungguhnya Allah perintah kepadamu supaya ummatmu membaca al-Qur'an dalam tiga huruf (cara), nabi menjawab: aku mohon kepada Allah kesehatan dan pengampunannya,*

sesungguhnya ummatku tidak kuasa. Kemudian malaikat jibril datang untuk keempat kalinya dan berkata: sesungguhnya Allah perintah kepadamu supaya ummatmu membaca al-Qur'an dalam tujuh huruf (cara), maka bacaan manapun yang kamu bisa, lakukanlah.

#### ▪ Perbedaan tujuh huruf dalam *Qira'ah Sab'ah*

Banyak perbedaan pendapat tentang makna أَحْرَفُ dalam *Qira'ah Sab'ah*. Berikut ini adalah beberapa letak perbedaan ketujuh huruf yang berada dalam *Qira'ah Sab'ah* diterangkan dalam kitab al-Tibyan fi 'Ulum al-Qur'an, hlm. 220-221:

A. Dilihat dari segi perbedaan bahasa. Maksudnya adalah perbedaan tujuh bahasa itu adalah dari golongan bani Quraisy, Hudzail, Tsaqif, Hawazin, Kinanah, Tamim, dan Yaman.

ذَهَبَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ إِلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِهَا سَبْعُ لُغَاتٍ مِنْ لُغَاتِ الْعَرَبِ فِي الْمَعْنَى الْوَاحِدِ. عَلَى مَعْنَى أَنَّهُ حَيْثُ تَخْتَلِفُ لُغَاتُ الْعَرَبِ فِي التَّعْيِيرِ فِي مَعْنَى مِنَ الْمَعَانِي يَأْتِي الْقُرْآنُ بِالْفَاظِ عَلَى قَدْرِ هَذِهِ اللُّغَاتِ وَإِذَا لَمْ يَكُنْ اخْتِلَافٌ فَإِنَّهُ يَأْتِي بِلَفْظٍ وَاحِدٍ وَقِيلَ: إِنَّ السَّبْعَةَ هِيَ لُغَةُ قُرَيْشٍ وَهَدَيْلٍ وَتَقَيْفٍ وَهَوَازِنَ وَكِنَانَةَ وَتَمِيمٍ وَالْيَمَنَ (التبيان في علوم القرآن، ص ٢٢٠)

B. Dilihat dari segi menentukan kandungan makna yang terdapat dalam al-Qur'an, yaitu tentang perintah, larangan, halal, haram, nasehat, perumpamaan, dan hujjah.

أَنَّ الْمُرَادَ بِالْأَحْرَفِ السَّبْعَةِ الَّتِي نُزِلَ عَلَيْهَا الْقُرْآنُ، سَبْعَةُ أَصْنَافٍ فِي الْقُرْآنِ، إِنَّهَا أَمْرٌ، وَنَهْيٌ، وَحَلَالٌ، وَحَرَامٌ، وَمَوَاعِظٌ، وَأَمْثَالٌ، وَاحْتِجَاجٌ (التبيان في علوم القرآن، ص ٢٢١)

- C. Perbedaan dilihat dari makna kata, seperti beberapa kata yang berbeda akan tetapi memiliki makna yang sama.

أَنَّ الْمُرَادَ بِالْأَحْرَفِ السَّبْعَةِ أَوْجُهُ مِنْ الْأَلْفَاظِ الْمُخْتَلِفَةِ فِي كَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ وَمَعْنَى وَاحِدٍ نَحْوُ هَلَمْ، وَأَقْبَلْ، وَتَعَالَ، وَعَجَلْ، وَأَسْرِعْ، وَقَصِدْ، وَنَحْوِي. فَهَذِهِ الْأَلْفَاظُ السَّبْعَةُ مَعْنَاهَا وَاحِدٌ هُوَ طَلَبُ الْإِقْبَالِ (التبيان في علوم القرآن، ص (٢٢١)

- D. Menurut pendapat Abu al-Fadhal al-Râzî, bahwasannya perbedaan dalam Qiraah Sab'ah itu terdapat dalam tujuh hal:

1. Perbedaan kata benda (isim) yang meliputi bentuk tunggal, tatsniyah (makna dua), jamak, jenis kata laki-laki dan perempuan.
2. Perbedaan pada bentuk tashrif (derivasi, perubahan) kata kerja, dari kata kerja madhi (lampau), mudhari' (sekarang/masa depan), dan amar (perintah).
3. Perbedaan bentuk-bentuk i'rab.
4. Perbedaan dengan adanya pengurangan pada kata atau penambahan.
5. Perbedaan dengan adanya kata atau kalimat yang didahulukan atau diakhirkan.
6. Perbedaan pada penggantian huruf.
7. Perbedaan logat, seperti fathah, bacaan *imalah* (miring), *tarqiq* (tipis), *tafkhim* (tebal), *izhar* (jelas), *idgham* (memasukkan huruf), dan lain sebagainya.

وَنَحْنُ نَنْقُلُ خُلَاصَةَ هَذَا الْمَهْدَبِ مِنْ كَلَامِ أَبِي الْفَضْلِ الرَّازِيِّ فِي اللَّوَائِحِ حَيْثُ يَقُولُ: الْكَلَامُ لَا يَخْرُجُ عَنِ سَبْعَةِ أَحْرَفٍ فِي الْإِخْتِلَافِ. الْأَوَّلُ: إِخْتِلَافُ الْأَسْمَاءِ مِنْ إِفْرَادٍ، وَتَثْنِيَّةٍ، وَجَمْعٍ، وَتَذْكَيرٍ، وَتَأْنِيثٍ. الثَّانِي: إِخْتِلَافُ تَصْرِيْفِ الْأَفْعَالِ، مِنْ مَاضٍ، وَمُضَارِعٍ، وَأَمْرٍ. الثَّالِثُ: إِخْتِلَافُ وُجُوهِ الْإِعْرَابِ. الرَّابِعُ:

الِإِخْتِلَافُ بِالتَّقْصِ وَالزِّيَادَةِ. الْخَامِسُ: الْإِخْتِلَافُ بِالتَّقْدِيمِ وَالتَّأْخِيرِ.  
 السَّادِسُ: الْإِخْتِلَافُ بِالِإِبْدَالِ. السَّابِعُ: إِخْتِلَافُ اللَّغَاتِ (يَعْنِي اللَّهْجَاتِ)  
 كَالْفَتْحِ وَالْإِمَالَةِ، وَالتَّرْقِيقِ وَالتَّفْخِيمِ، وَالْإِظْهَارِ وَالْإِدْغَامِ وَنَحْوَ ذَلِكَ أَه  
 (التبيان في علوم القرآن، ص ٢٢٤-٢٢٣)

#### ▪ **Imam-imam Qira'ah Sab'ah**

Ada dua pendapat tentang masalah 7 bacaan tersebut. Ada yang mengatakan bahwa 7 bacaan tersebut pada masa sahabat Nabi Saw. Tetapi yang masyhur adalah pada masa tabi'in.

Ketujuh imam Qiraah Sab'ah dari golongan sahabat adalah sebagai berikut:

1. Utsman bin 'Affan
2. Ali bin Abi Thalib
3. Ubai bin Ka'ab
4. Zaid bin Tsabit
5. Ibn Mas'ud
6. Abu al-Darda'
7. Abu Musa al-Asy'ari

Sedangkan imam Qira'ah Sab'ah dari golongan tabi'in adalah sebagai berikut:

1. Nafi'
2. Ibn Katsir
3. Abu Amr
4. Ibn 'Amir
5. 'Ashim
6. Hamzah
7. Al-Kisai

Keterangan ini diambil dari kitab al-Itqan fi 'Ulum al-Qur'an, juz I, hlm. 230:



المُشْتَهَرُونَ بِإِقْرَاءِ الْقُرْآنِ مِنَ الصَّحَابَةِ سَبْعَةٌ: عُمَانُ، عَلِيٌّ، أَبِي وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ،  
 ابْنُ مَسْعُودٍ، أَبُو الدَّرْدَاءِ، وَأَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ (الإتقان في علوم القرآن، ج ١، ص  
 ٢٢٨)

وَأَشْتَهَرَ مِنْ هَؤُلَاءِ فِي الْأَفَاقِ الْأَيْمَةِ السَّبْعَةُ:

١. نَافِعٌ وَقَدْ أَخَذَ عَنْ سَبْعِينَ مِنَ التَّابِعِينَ مِنْهُمْ أَبُو جَعْفَرٍ
٢. وَابْنُ كَثِيرٍ وَأَخَذَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ الصَّحَابِيِّ
٣. وَأَبُو عَمْرٍو وَأَخَذَ عَنِ التَّابِعِينَ
٤. وَابْنُ عَامِرٍ وَأَخَذَ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ وَأَصْحَابِ عُمَانَ
٥. وَعَاصِمٌ وَأَخَذَ عَنِ التَّابِعِينَ
٦. وَحَمْرَةُ وَأَخَذَ عَنْ عَاصِمٍ وَالْأَعْمَشِ وَالسَّيِّعِيِّ وَمَنْصُورِ بْنِ الْمُعْتَمِرِ وَغَيْرِهِ
٧. وَالْكَسَائِيَّ وَأَخَذَ عَنْ حَمْرَةَ وَأَبِي بَكْرٍ بْنِ عِيَّاشٍ (الإتقان في علوم القرآن، ج ١  
 ، ص ٢٣٠)

## KEILMUAN

### ▪ Hukum Mempelajari Ilmu Non Formal dan Ilmu Formal

Tiap kali kita berdo'a, ada sepotong ayat yang hampir tak pernah terlewatkan untuk kita baca. Sebuah do'a yang paling sering dibaca oleh Rasulullah saw., yaitu

رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ

*"Ya tuhan kami, berikanlah kami kebaikan di dunia dan kebaikan di akhirat, dan jauhkanlah kami dari siksa api neraka".*

Imam al-Ghazali dalam Ayyuhal Walad berpandangan bahwa kata hasanah dalam ayat tersebut diartikan sebagai ilmu. Beliau berpandangan bahwa hanya dengan ilmu kebahagiaan di dunia ini dapat dicapai, dan demikian pula kebahagiaan di akhirat hanya bisa dicapai dengan ilmu. Sebagaimana hal ini telah dipahami dari sebuah maqalah Imam Syafi'i yang sangat kita kenal, yaitu:

مَنْ أَرَادَ الدُّنْيَا فَعَلَيْهِ بِالْعِلْمِ، وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ فَعَلَيْهِ بِالْعِلْمِ، وَمَنْ أَرَادَهُمَا فَعَلَيْهِ بِالْعِلْمِ

*"Barangsiapa yang menginginkan dunia, maka harus dengan ilmu. Barangsiapa menginginkan akhirat, maka harus dengan ilmu. Dan barangsiapa yang menginginkan keduanya, maka juga harus dengan ilmu".*

Oleh karena itu, penting sekali bagi kita untuk melengkapi diri dengan dua kapasitas keilmuan, keilmuan syari'at (ilmu non formal, seperti madrasah diniyah, pengajian, dan sebagainya) dan keilmuan umum (ilmu formal, seperti TK, SD/MI, SMP/MTs, SMA/MA/SMK, dan perguruan tinggi), agar kita bisa lembahan tangan loro. Karena dengan penguasaan dua keilmuan tersebut, kita bisa mencapai tiga tujuan kebahagiaan tersebut, bahagia di dunia, bahagia di akhirat, dan selamat dari siksa api neraka.

Lalu, bagaimana pandangan fiqih tentang hukum mempelajari ilmu-ilmu umum (ilmu formal) ilmu-ilmu syari'at (ilmu non formal)?

### 1. Hukum Mempelajari Ilmu Umum (Ilmu Formal)

A. Menurut Imam Ghazali, ilmu yang non syari'at (ilmu umum/formal), dibagi menjadi tiga macam, yang dipuji, dicela, dan diperbolehkan.

a) Yang dipuji, dibagi lagi menjadi dua macam:

- o Yang dihukumi fardhu kifayah, yaitu mempelajari ilmu yang dapat membantu dalam memenuhi

kebutuhan urusan duniawi, seperti mempelajari ilmu kedokteran, ilmu matematika, ilmu industri, ilmu tenun dan jahit, ilmu pertanian, ilmu politik, termasuk juga ilmu bekam.

- o Yang dihukumi fadhilah (keutamaan), yaitu mendalami ilmu-ilmu yang dihukumi fardhu kifayah. (pandangan ini senada dengan pendapat Imam Haramain)
- b) Yang dicela, seperti mempelajari ilmu sihir dan segala bentuknya.
- c) Yang diperbolehkan, seperti mempelajari ilmu syair, ilmu sejarah, dan ilmu-ilmu yang sejalan dengan keduanya.

B. Menurut imam Abu Hasan Ali bin Muhammad bin Ali al-Thabari (orang menjadi imam tanah Haramain), mempelajari industri perindustrian, seperti ilmu jahit, tenun, dan sebagainya hukumnya fardhu kifayah.

Keterangan dari kitab Majmu' syarah al-Muhadzdzab, juz 1, hlm. 442:

وَهُوَ تَحْصِيلُ مَا لَا يَبْدُ لِلنَّاسِ مِنْهُ فِي إِقَامَةِ دِينِهِمْ مِنَ الْعُلُومِ الشَّرْعِيَّةِ: كَحِفْظِ الْقُرْآنِ، وَالْأَحَادِيثِ، وَعُلُومِهِمَا، وَالْأُصُولِ، وَالْفِقْهِ، وَالتَّحْوِ، وَاللُّغَةِ، وَالتَّصْرِيْفِ، وَمَعْرِفَةِ رِوَاةِ الْحَدِيثِ، وَالْإِجْمَاعِ، وَالْخِلَافِ، وَأَمَّا مَا لَيْسَ عِلْمًا شَرْعِيًّا، وَيَحْتَاجُ إِلَيْهِ فِي قِوَامِ أَمْرِ الدُّنْيَا كَالطَّبِّ، وَالْحِسَابِ فَفَرَضُ كِفَايَةِ أَيْضًا نَصَّ عَلَيْهِ الْعَزَالِي. وَاخْتَلَفُوا فِي تَعَلُّمِ الصَّنَائِعِ الَّتِي هِيَ سَبَبُ قِيَامِ مَصَالِحِ الدُّنْيَا، كَالخِيَاطَةِ، وَاللَّاحَةِ، وَتَحْوِهِمَا، وَاخْتَلَفُوا أَيْضًا فِي أَصْلِ فِعْلِهَا: فَقَالَ إِمَامُ الْحَرَمَيْنِ وَالْعَزَالِي: لَيْسَتْ فَرَضُ كِفَايَةِ، وَقَالَ الْإِمَامُ أَبُو الْحَسَنِ عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ

بْنِ عَلِيٍّ الطَّبْرِيِّ، الْمَعْرُوفُ بِالْكِنْيَةِ الْهَرَّاسِي، صَاحِبِ إِمَامِ الْحَرَمَيْنِ: هِيَ فَرُضٌ كِفَايَةٌ. وَهَذَا أَظْهَرَ (المجمع شرح المهذب، ج ١، ص ٤٤٢)

## 2. Hukum Mempelajari Ilmu Syari'at (Ilmu Non Formal)

A. Menurut Imam Ghozali, wajib.

B. Menurut menurut Abu Darda', diperinci lagi menjadi 3 macam:

- a) Fardhu 'ain: bagi orang yang pertama kali belajar seperti mengetahui rukun sholat dan wajibnya sholat serta hukum-hukum puasa
- b) Fardhu kifayah: mempelajari ilmu yang dapat membantu dalam memenuhi urusan agama dan dunia
- c) Sunnah: mendalami ilmu yang bisa menopang bagi ilmu-ilmu syari'at yang dihukumi fardhu kifayah

Keterangan dari kitab Tanbih al-Muslimin ila Ahamm al-Ulum al-Din, juz 1, hlm. 1:

أَفْسَامُ الْعِلْمِ الشَّرْعِيِّ مِنْ حَيْثُ الْحُكْمِ ثَلَاثَةٌ

١. فَرُضٌ عَيْنِي: وَهُوَ تَعَلُّمُ مَا يَتَأَدَّى بِهِ الْوَاجِبُ الْعَيْنِيِّ مِثْلُ أَرْكَانِ الصَّلَاةِ وَوَأَجِبَاتِهَا وَأَحْكَامِ الصِّيَامِ
٢. فَرُضٌ كِفَايَةٌ: وَهُوَ تَحْصِيلُ مَا لَا بُدَّ لِلنَّاسِ مِنْهُ فِي أُمُورِ دِينِهِمْ وَدُنْيَاهُمْ
٣. مُسْتَحَبٌّ: وَهُوَ التَّبَحُّرُ فِي أُصُولِ الْأَدِلَّةِ، وَالْإِمْعَانِ فِيْمَا وَرَاءَ الْقَدْرِ الَّذِي يَحْضُلُ بِهِ فَرُضُ الْكِفَايَةِ (تنبيه المسلمين إلى أهم علوم الدين، ج ١، ص ١)

Tentang pendapat Imam al-Ghazali, juga dinukil dari kitab Ihya' Ulum al-Din, juz 1, hlm. 23:

إِعْلَمَ أَنَّ الْفَرْضَ لَا يَتَمَيَّزُ عَنْ غَيْرِهِ إِلَّا بِذِكْرِ أَقْسَامِ الْعُلُومِ . وَالْعُلُومُ بِالْإِضَافَةِ إِلَى الْعَرَضِ الَّذِي نَحْنُ بِصَدَدِهِ تَنْقَسِمُ إِلَى شَرْعِيَّةٍ وَغَيْرِ شَرْعِيَّةٍ، وَأَعْنِي بِالشَّرْعِيَّةِ مَا أُسْتَفِيدَ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ صَلَوَاتِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَسَلَامُهُ وَلَا يُرْشِدُ الْعَقْلَ إِلَيْهِ مِثْلُ الْحِسَابِ وَلَا التَّجْرِبَةَ مِثْلُ الطِّبِّ وَلَا السِّمَاعَ مِثْلُ اللُّغَةِ . فَالْعُلُومُ الَّتِي لَيْسَتْ بِشَرْعِيَّةٍ تَنْقَسِمُ إِلَى مَا هُوَ مُحْمُودٌ وَإِلَى مَا هُوَ مَذْمُومٌ وَإِلَى مَا هُوَ مُبَاحٌ فَالْمُحْمُودُ مَا يَرْتَبِطُ بِهِ مَصَالِحُ أُمُورِ الدُّنْيَا كَالطِّبِّ وَالْحِسَابِ وَذَلِكَ يَنْقَسِمُ إِلَى مَا هُوَ فَرْضٌ كَهَيَاةِ وَإِلَى مَا هُوَ فَضِيلَةٌ وَلَيْسَ بِفَرِيضَةٍ أَمَّا فَرْضُ الْكِفَايَةِ فَهُوَ عِلْمٌ لَا يَسْتَعْنِي عَنْهُ فِي قِيَامِ أُمُورِ الدُّنْيَا كَالطِّبِّ إِذْ هُوَ ضَرُورِيٌّ فِي حَاجَةِ بَقَاءِ الْأَبْدَانِ وَكَالْحِسَابِ فَإِنَّهُ ضَرُورِيٌّ فِي الْمُعَامَلَاتِ وَقِسْمَةِ الْوَصَايَا وَالْمَوَارِيثِ وَغَيْرِهِمَا وَهَذِهِ هِيَ الْعُلُومُ الَّتِي لَوْ خَلَا الْبَلَدُ عَمَّنْ يَقُومُ بِهَا حَرَجَ أَهْلُ الْبَلَدِ وَإِذَا قَامَ بِهَا وَاحِدٌ كَفَى وَسَقَطَ الْفَرْضُ عَنِ الْآخَرِينَ . فَلَا يُتَعَجَّبُ مِنْ قَوْلِنَا إِنَّ الطِّبَّ وَالْحِسَابَ مِنْ فُرُوضِ الْكِفَايَاتِ فَإِنَّ أَصُولَ الصَّنَاعَاتِ أَيْضًا مِنْ فُرُوضِ الْكِفَايَاتِ كَالْفَلَاحَةِ وَالْحَيَاكَةِ وَالسِّيَاسَةِ بِلِ الْحِجَامَةِ وَالْحِيَاظَةِ فَإِنَّهُ لَوْ خَلَا الْبَلَدُ مِنَ الْحِجَامِ تُسَارِعُ الْهَلَاكُ إِلَيْهِمْ وَحَرَجُوا بِتَعْرِيزِهِمْ أَنْفُسَهُمْ لِلْهَلَاكِ . فَإِنَّ الَّذِي أُنْزِلَ الدَّاءُ أَنْزَلَ الدَّوَاءَ وَأُرْشِدَ إِلَى اسْتِعْمَالِهِ وَأَعَدَّ الْأَسْبَابَ لِتَعَاظِيهِ فَلَا يَجُوزُ التَّعَرُّضُ لِلْهَلَاكِ بِإِهْمَالِهِ . وَأَمَّا مَا يُعَدُّ فَضِيلَةً لَا فَرِيضَةً فَالْتَّعَمُّقُ فِي دَقَائِقِ الْحِسَابِ وَحَقَائِقِ الطِّبِّ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا يَسْتَعْنِي عَنْهُ وَلَكِنَّهُ يُفِيدُ زِيَادَةَ قُوَّةٍ فِي الْقَدْرِ الْمُحْتَاجِ إِلَيْهِ . وَأَمَّا الْمَذْمُومُ فَعِلْمُ السِّحْرِ وَالظَّلْسَمَاتِ وَعِلْمُ الشَّعْبَدَةِ وَالتَّلْيِيسَاتِ . وَأَمَّا الْمُبَاحُ مِنْهُ فَالْعِلْمُ

بِالْأَشْعَارِ الَّتِي لَا سُخْفَ فِيهَا وَتَوَارِيخِ الْأَخْبَارِ وَمَا يَجْرِي مَجْرَاهُ (إحياء علوم الدين، ج ١، ص ٢٣)

### ▪ Perbedaan Antara Syari'at, Thariqah dan Hakikat

Syari'at, thariqah dan hakikat adalah tiga hal yang berbeda yang saling berkaitan antara satu dengan yang lain. Sebagaimana yang disabdakan Nabi Saw.:

الشَّرِيعَةُ مَقَالِي، وَالطَّرِيقَةُ أَعْمَالِي، وَالْحَقِيقَةُ حَالِي

"Syari'at adalah ucapanku, thariqah adalah perbuatanku, dan hakikat adalah ahwalku".

Sabda beliau Saw. ini mencakup tiga hal; syari'at, thariqah, dan hakikat, serta penerapan dari ketiganya.

Hadits tersebut oleh Syaikh Muhyiddin ibn Arabi dijelaskan lagi menjadi 19 rincian sebagai berikut (Syarah Hikam al-Syaikh al-Akbar, hlm. 452-470):

1. Syari'at itu bagaikan raga, thariqah itu bagaikan hati, dan hakikat itu ruh keduanya.

Raga itu zhahirnya hati dan ruh, sedangkan hati dan ruh adalah batin raga. Zhahir adalah kulit, batin adalah hati, hati adalah pengatur raga.

(الشَّرِيعَةُ بِمَنْزِلَةِ جِسْمٍ، وَالطَّرِيقَةُ بِمَثَابَةِ نَفْسٍ، وَالْحَقِيقَةُ رُوحٌ لِلشَّرِيعَةِ وَالطَّرِيقَةِ) فَالْجِسْمُ ظَاهِرُ النَّفْسِ وَالرُّوحُ وَهُمَا بَاطِنُهُ، وَالظَّاهِرُ قَشْرٌ وَالْبَاطِنُ لُبٌّ، وَالنَّفْسُ مُدَبَّرَةٌ لِلْجِسْمِ (شرح حكم الشيخ الأكبر، ص ٤٥٢)

2. Syari'at itu sebutan, thariqah itu bilangan, dan hakikat itu kekhususan.

Maksud syari'at sebagai sebutan adalah mengetahui berbagai hukum dalam syari'at seperti wajib, sunnah, halal, haram, dsb. Maksud thariqah sebagai bilangan

adalah melaksanakan hukum yang wajib dan sunnah, menggunakan yang halal, dan meninggalkan serta menjauhi segala yang haram. Dan maksud dari hakikat sebagai kekhususan adalah tujuan dari kenapa suatu hal itu diharamkan, atau dihalalkan, diwajibkan atau disunnahkan, dan lain sebagainya, itu hanya diketahui oleh Allah dan orang-orang yang diberi pengetahuan oleh-Nya.

Kesimpulannya, pengetahuan tentang shalat, puasa, zakat, haji dan segala hal yang terkait dengannya itu adalah syari'at. Sedangkan pelaksanaan syari'at sesuai dengan ketentuannya (syarat dan rukunnya) adalah thariqah. Dan pemahaman tentang maksud, tujuan dan sebab dari pelaksanaan syari'at itu adalah hakikat.

(الشَّرِيعَةُ) الْمَذْكُورَةُ فِي الْحَدِيثِ الْمَذْكُورِ الَّتِي هِيَ أَقْوَالُ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (إِسْمٌ) مِثْلُ هَذَا وَاجِبٌ، وَهَذَا مَذْدُوبٌ، وَهَذَا حَلَالٌ، وَهَذَا حَرَامٌ، وَكَالصَّلَاةِ، وَالصَّوْمِ، وَالزَّكَاةِ وَعَبِيرِ ذَلِكَ مِمَّا يُعْلَمُ اسْمُهُ وَكَيْفِيَّةُ عَمَلِهِ مِنَ الشَّرْعِ، فَقَائِدُهَا مَعْرِفَةُ الْأَسْمَاءِ وَتَمَيُّزُ بَعْضِهَا عَنْ بَعْضٍ، وَ(الطَّرِيقَةُ) الَّتِي هِيَ أَفْعَالُ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمَلِ الْمُسَمَّيَاتِ تِلْكَ الْأَسْمَاءِ بِأَنْ يُخْرِجَهَا مِنَ الْقُوَّةِ إِلَى الْفِعْلِ وَمِنَ الْعِلْمِ فَيُؤَدِّي بِالْفِعْلِ الْوَاجِبِ، وَيَنْدِبُ إِلَى الْمَنْدَبِ، وَيَجْذِبُ الْحَلَالَ إِلَى نَفْسِهِ وَيَسْتَعْلِمُهُ، وَيَتَجَنَّبُ عَلَى الْحَرَامِ وَيُبَاعِدُهُ وَيُزَكُّهُ، وَالْحَقِيقَةُ هِيَ أَحْوَالُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاصَّةً مَجْهُولَةً لِلنَّاسِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ وَهِيَ وُجُوهُ ذَلِكَ الْعَمَلِ وَحِكْمَتُهُ وَتَسْمِيَّتُهَا خَاصَّةً لِحَقَائِدِ سَبَبِ ذَلِكَ الْعَمَلِ لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ أَوْ مَنْ عَلَّمَهُ اللَّهُ، وَالْحَاصِلُ إِذَا عَلِمْتَ إِسْمَ الصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ وَالزَّكَاةِ وَالْحَجِّ وَمَا تَتَوَقَّفُ فِيهِ عَلَيْهِ فَهِيَ (شَرِيعَةٌ)، وَإِذَا عَمِلْتَهَا بِأَنْ صَلَّيْتَ وَصُمْتَ وَزَكَّيْتَ وَحَجَّيْتَ كَمَا فِي الشَّرِيعَةِ

أَيُّ بَارِكَانِهَا وَشُرُوطِهَا وَآدَابِهَا... فَإِذَا أَدَّاهَا بِكَمَالِهَا فَهِيَ (طَرِيقَةٌ) وَإِذَا عَلِمَ وَجَهَ الْأَدَاءِ وَسَبَبَ فِعْلَهَا فَهِيَ (حَقِيقَةٌ) (شرح حكم الشيخ الأكبر، ص ٤٥٥)

3. Syari'at itu nama, thariqah itu sifat, dan hakikat itu dzat.

Syari'at pada hakikatnya adalah nama-nama ketuhanan (*asma' ilahiyah*), thariqah adalah sifat-sifat Sang Pencipta, dan hakikat itu adalah dzat-Nya.

(الشَّرِيعَةُ) بِوَجْهِ آخَرَ مِنْ وَجْهِ الْحَقِيقَةِ (أَسْمَاءُ) إِلَهِيَّةٌ وَ(الطَّرِيقَةُ) (صِفَاتٌ) رَبَّانِيَّةٌ وَ(الْحَقِيقَةُ) (ذَاتٌ) صَمَدَانِيَّةٌ. (شرح حكم الشيخ الأكبر، ص ٤٥٦)

4. Syari'at adalah angin (bau/aroma), thariqah adalah kemuliaan, dan hakikat adalah pohon wewangian.

Syari'at dan hakikat adalah asal, dan thariqah adalah cabangnya. Wewangian tidak akan bisa diterima tanpa adanya angin (bau/aroma), dan bau/aroma itu tidak akan disenangi jika dia tidak wangi.

Oleh karena itu, dikatakan bahwa hakikat tanpa syari'at adalah batal, dan syari'at tanpa hakikat adalah kosong. Syari'at dan hakikat tanpa thariqah itu kurang, karena dengan thariqah keduanya menjadi baik/indah.

(الشَّرِيعَةُ عُرْفٌ) وَرِيحٌ طَيِّبَةٌ، وَالْعُرْفُ فِي الْأَصْلِ الرِّيحُ مُطْلَقًا طَيِّبَةً أَوْ مُنْتِنَةً، وَأَكْثَرُ اسْتِعْمَالِهَا فِي الطَّيِّبَةِ كَذَا فِي (القَامُوسِ)، وَ(الطَّرِيقَةُ ظَرْفٌ) وَحَسَنٌ وَجَمَالٌ وَبَهَاءٌ، وَ(الْحَقِيقَةُ عُرْفٌ)، وَهُوَ شَجَرٌ عَطَّرُ الرَّائِحَةَ وَرِقَّةٌ يُسَوِّدُ الشَّعْرَ وَيُسْتَاكُ بِقَضِيئِهِ أَوْ شَجَرٌ نُورُهُ كَالْيَاسْمِينِ... وَلَعَلَّ الْأَنْسَبُ أَنْ يُحْمَلَ الْعُرْفُ عَلَى الْعَطْرِ، فَالْعَطْرُ إِنَّمَا يُقْبَلُ بِالرَّائِحَةِ، وَهِيَ لَا تُعْتَبَرُ إِلَّا بِطَيِّبِهَا؛ لِأَنَّ تَنْتَهَا مُسْتَكْرَهَةٌ جِدًّا، وَإِذَا قِيلَ: الْحَقِيقَةُ بِلَا شَرِيعَةٍ بَاطِلَةٌ، وَالشَّرِيعَةُ مِنْ غَيْرِ



الْحَقِيقَةُ عَاطِلَةٌ، لِأَنَّه لَا تَكُونُ هِيَ عَلَى أَصْلِهَا حَقًّا، وَهُمَا مِنْ غَيْرِ الطَّرِيقَةِ  
نَاقِصَةٌ لِعَدَمِ حُسْنِهِمَا بِدُونِهَا (شرح حكم الشيخ الأكبر، ص ٤٥٦)

5. Syari'at adalah permulaan, thariqah adalah pertengahan, dan hakikat adalah tujuan.

Syari'at bagi salik adalah permulaan, karena syari'at adalah amal perbuatan yang harus dilandasi ilmu. Sedangkan thariqah sebagai pertengahan karena dia menjadi penghias syari'at, dan hakikat adalah tujuan dari keduanya.

(الشَّرِيعَةُ بِدَايَةٍ) بِالتَّسْبِئَةِ إِلَى غَيْرِ صَاحِبِ الدَّائِرَةِ، وَهُوَ السَّالِكُ وَالْمُبْتَدِئُ  
بِدَايَةِ أَمْرِهِ؛ لِأَنَّهَا عَمَلٌ مَعَ عِلْمٍ، وَ(الطَّرِيقَةُ تَوَسُّطٌ)؛ لِأَنَّهَا تَحْسِينُ الْأَعْمَالِ  
وَتَرْبِيبُنَهَا، وَ(الْحَقِيقَةُ غَايَةٌ) لِهَمَّا؛ لِأَنَّ فَائِدَةَ الشَّرِيعَةِ وَالطَّرِيقَةِ هِيَ الْحَقِيقَةُ الَّتِي  
هِيَ الْمَقَامُ الْأَعْلَى لَا يَصِلُ إِلَيْهَا إِلَّا صَاحِبُ الْإِسْتِعْدَادِ الْكَامِلِ (شرح حكم  
الشيخ الأكبر، ص ٤٥٧)

6. Syari'at adalah ijtihad, thariqah adalah ketundukan, dan hakikat adalah keyakinan.

Syari'at adalah ijtihad maksudnya adalah berupaya dan berusaha, yakni dengan ilmu dan amal. Thariqah adalah ketundukan dan kepatuhan diri pada syari'at. Sedangkan hakikat adalah keyakinan kepada sang Khalik.

(الشَّرِيعَةُ اجْتِهَادٌ)؛ لِأَنَّهَا مِنَ الْجُهْدِ وَالسَّعْيِ، فَهِيَ عِلْمٌ وَعَمَلٌ.  
(وَالطَّرِيقَةُ انْقِيَادٌ) النَّفْسِ لِأَحْكَامِ الشَّرِيعَةِ، وَفِي الشَّرِيعَةِ لَا تَكُونُ هِيَ  
مُنْقَادَةً، (وَالْحَقِيقَةُ اعْتِمَادٌ) عَلَى مَنْ لَهُ الْإِعْتِمَادُ وَلَهُ الْعِبَادُ، فَإِذَا اجْتَهَدَ فِي  
تَحْصِيلِ الْمَطْلُوبِ فَهُوَ شَرِيعَةٌ، وَإِذَا انْقَادَ لِأَمْرِهِ فَهُوَ طَرِيقَةٌ، وَإِذَا اعْتَمَدَ عَلَى  
الْمَطْلُوبِ فَهُوَ حَقِيقَةٌ (شرح حكم الشيخ الأكبر، ص ٤٥٧)

7. Syari'at adalah perhambaan yang muncul karena adanya jaminan. Thariqah adalah tambahan dalam ibadah dengan menjadikannya murni semata karena Allah. Dan hakikat adalah kedaulatan yang tidak menuntut perhambaan dan tambahan.

(الشَّرِيعَةُ عِبَادَةٌ) حَاصِلَةٌ مِنَ الْكُفْلَةِ؛ لِأَنَّ الْقَائِمَ بِهَا تَحْتَ قَبْضَةِ الْعَبْرِ،  
وَ(الطَّرِيقَةُ زِيَادَةٌ) فِي تِلْكَ الْعِبَادَةِ بِجَعْلِهَا خَالِصَةً لِلَّهِ تَعَالَى، أَوْ بِتَصْفِيَّتِهَا بِأَنْ  
يَأْخُذَ الْأَوَّلَى مِنْ تِلْكَ الْعِبَادَةِ وَيَعْمَلَهَا، وَيُتْرَكَ الْجَوَازَ مِنْهَا، وَيَجْعَلُهُ كَالْمَنْعِ،  
وَ(الْحَقِيقَةُ سَيَادَةٌ) غَيْرٌ مُقْتَضِيَةٌ لِلْعِبَادَةِ وَلَا لِلزِّيَادَةِ. (شرح حكم الشيخ  
الأكبر، ص ٤٥٨)

8. Syari'at adalah zahir karena syari'at adalah pekerjaan badan, bentuk perbuatan. Thariqah adalah batin karena thariqah adalah pekerjaan hati, perbuatan batin dan jiwa. Dan hakikat adalah persaksian terhadap sesuatu yang bersifat batin.

(الشَّرِيعَةُ ظَاهِرَةٌ)؛ لِأَنَّهَا أَعْمَالٌ بَدَنِيَّةٌ أَوْ؛ لِأَنَّهَا صُورَةُ الْأَعْمَالِ، وَالثَّانِي أَوْلَى  
هُنَا وَفِيمَا يَأْتِي، وَ(الطَّرِيقَةُ بَاطِنَةٌ)؛ لِأَنَّهَا أَعْمَالٌ قَلْبِيَّةٌ أَوْ؛ لِأَنَّهَا بَاطِنُ الْأَعْمَالِ  
وَرُوحُهَا، أَوْ الْمُرَادُ الْعُمُومُ فِي الظَّاهِرَةِ الْبَاطِنَةُ فَحَقًّا ظَاهِرٌ كُلُّ شَيْءٍ شَرِيعَةٌ،  
وَرُوحٌ كُلُّ شَيْءٍ وَمَعْنَاهُ طَرِيقَةٌ، وَ(الْحَقِيقَةُ مُشَاهِدَةٌ) لِمَا هُوَ بَاطِنٌ (شرح  
حكم الشيخ الأكبر، ص ٤٥٨)

9. Syari'at adalah ilmu (pengetahuan), thariqah adalah 'ain (penyaksian), dan hakikat adalah haqq (kebenaran). Maksud syari'at sebagai ilmu misalnya kita mendengar kisah tentang surga dan segala kenikmatannya. Sedangkan maksud thariqah sebagai penyaksian, misalnya kita melihat

surga. Dan maksud hakikat sebagai kebenaran, misalnya kita masuk ke surga dan merasakan segala kenikmatannya.

(الشَّرِيعَةُ عِلْمٌ)، وَالْعِلْمُ سَمْعٌ مِثْلُ إِنْ سَمِعْنَا بِالْحِجَّةِ وَنَعِيمِهَا، وَالطَّرِيقَةُ عَيْنٌ) بِأَنْ نُعَايِنَ الْحِجَّةَ، وَالْحَقِيقَةُ حَقٌّ) ثَابِتٌ لَا يَتَبَدَّلُ وَلَا يَتَغَيَّرُ وَهُوَ أَنْ نَدْخُلَ فِيهَا، وَتَتَنَعَّمَ بِنَعِيمِهَا، فَأَوَّلًا يَكُونُ الْعِلْمُ بِالشَّيْءِ، ثُمَّ نُعَايِنُهُ وَنُمَيِّزُهُ عَنِ الْأَغْيَارِ، وَلَكِنْ يَبْقَى لِلْوَهْمِ أَثَرٌ، ثُمَّ نَحَقِّقُهُ حَيْثُ لَا يَبْقَى لِلْوَهْمِ فِيهِ أَثَرٌ وَدَخَلَ (شرح حكم الشيخ الأكبر، ص ٤٥٩)

10. Syari'at adalah pengungkapan, thariqah adalah penentuan, dan hakikat adalah pengukuhan.

Maksudnya adalah syari'at itu pengungkapan tentang hal-hal yang wajib, boleh, halal, haram, dsb. Seperti ungkapan: "Yang haram itu seperti ini..., yang boleh itu seperti ini...". Sedangkan thariqah itu penentuan (ta'yin) pada hal-hal tertentu, seperti ungkapan: "Shalat zhuhur itu wajib". Dan hakikat adalah mengukuhkan apa yang telah dijelaskan dalam syari'at dan yang telah dilaksanakan dalam thariqah. Dengan syari'at, hukum-hukum menjadi jelas, dengan thariqah, hukum-hukum menjadi spesifik, dan dengan hakikat, hukum-hukum tersebut menjadi kukuh.

(الشَّرِيعَةُ تَبْيِينٌ) لِلْأُمُورِ وَالْأَحْكَامِ بِأَنْ يُقَالَ: الْوَاجِبُ كَذَا، وَالْحَائِزُ كَذَا، وَالْحَلَالُ كَذَا، وَالْحَرَامُ كَذَا، وَالطَّرِيقَةُ تَعْيِينٌ) لِتِلْكَ الْأُمُورِ وَالْأَحْكَامِ مِثْلُ أَنْ يُقَالَ: هَذِهِ الصَّلَاةُ أَيُّ: الظُّهُرُ مَثَلًا وَاجِبَةٌ، وَهَذَا الشَّيْءُ الْمَخْصُوصُ حَلَالٌ أَوْ حَرَامٌ، أَوْ الْمُرَادُ بِالتَّعْيِينِ الْإِخْرَاجُ مِنَ الْعِلْمِ إِلَى الْعَيْنِ وَالْوُجُودِ الْخَارِجِيِّ.... وَالْحَقِيقَةُ تَمْكِينٌ) لِتِلْكَ الْأُمُورِ الْمُبْتَدِئَةِ فِي الشَّرِيعَةِ الْمَعْمُولَةِ فِي الطَّرِيقَةِ،

فَبِالشَّرِيعَةِ تَبَيَّنَتِ الْأَحْكَامُ، وَبِالطَّرِيقَةِ تَعَيَّنَتِ، وَبِالْحَقِيقَةِ تَمَكَّنَتِ (شرح حكم الشيخ الأكبر، ص ٤٦٠)

11. Syari'at adalah pondasi, thariqah adalah temboknya, dan hakikat adalah atapnya.

(الشَّرِيعَةُ أَسَاسٌ) لِلْآخَرَيْنِ، وَ(الطَّرِيقَةُ حِيطَانٌ) عَلَى ذَلِكَ الْأَسَاسِ، وَ(الْحَقِيقَةُ سَقْفٌ) عَلَى ذَلِكَ الْحِيطَانِ (شرح حكم الشيخ الأكبر، ص ٤٦٠)

12. Syari'at adalah akar, thariqah adalah cabang, dan hakikat adalah buahnya.

Syari'at adalah permulaan bagi thariqah yang menjadi cabangnya, dan dari cabang inilah muncul hakikat yang menjadi buahnya.

(الشَّرِيعَةُ أَصْلٌ) لِلطَّرِيقَةِ، وَالْحَقِيقَةُ يُعْرَفُ وَجْهَهُ مِنَ الْوَجْهَاتِ السَّابِقَةِ وَكَذَا الْآلِجَّةُ، وَ(الطَّرِيقَةُ فَرْعٌ) لَهَا حَاصِلَةٌ مِنْهَا وَظَاهِرَةٌ عَنْهَا، وَ(الْحَقِيقَةُ ثَمَرَةٌ) وَتَنْبِجَةٌ لِلأَصْلِ، أَوْ ثَمَرُ الْفَرْعِ الْمُتَوَلِّدِ مِنَ الْأَصْلِ (شرح حكم الشيخ الأكبر، ص ٤٦٠)

13. Syari'at adalah Islam, thariqah adalah iman, dan hakikat adalah ihsan.

Syari'at itu Islam (pasrah) dan patuh, thariqah itu keimanan bahwa Allah adalah Dzat Yang Wujud dan Berkehendak, dan hakikat itu ihsan (berbuat baik).

Islam ada dalam syari'at yang berupa syahadat, melaksanakan shalat, membayar zakat, puasa Ramadhan, haji ke Baitullah. Sedangkan iman adalah iman kepada Allah, malaikat-malaikat-Nya, kitab-kitab-Nya, para rasul-Nya, hari kiamat, iman kepada qadha' dan qadar. Sedangkan ihsan adalah kita menyembah Allah seakan-

akan kita melihat-Nya, dan jika kita tak mampu melihat-Nya, maka sesungguhnya Allah melihat kita.

(الشَّرِيعَةُ إِسْلَامٌ) وَإِنْقِيَادٌ، وَ(الطَّرِيقَةُ إِيمَانٌ) بِاللَّهِ بِأَنَّهُ الْمَوْجُودُ الْفَعَالُ لِمَا يُرِيدُ، وَ(الْحَقِيقَةُ إِحْسَانٌ)، فَالْإِسْلَامُ فِي الشَّرِيعَةِ: "أَنْ تَشْهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَأَنْ تُقِيمَ الصَّلَاةَ، وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ، وَتَصُومَ رَمَضَانَ، وَتَحَجَّ الْبَيْتَ إِنْ اسْتَطَعْتَ إِلَيْهِ سَبِيلًا، وَالْإِيمَانُ أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْقَدَرَ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ. وَالْإِحْسَانُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ (شرح حكم الشيخ الأكبر، ص ٤٦١)

Dalam al-Futuhāt al-Ilāhiyah fi Syarh al-Mabahits al-Ashliyah, hlm. 68 dijelaskan bahwa tempat Islam adalah membersihkan bagian-bagian zhahir dari dosa, dan menghiasinya dengan ketaatan kepada Allah. Tempat iman adalah tempat untuk membersihkan hati dari keburukan dan cacatan, dan menghiasinya dengan keyakinan, agar siap untuk menerima ma'rifatullah. Dan tempat ihsan adalah tempat persaksian.

مَنْزِلُ الْإِسْلَامِ وَهُوَ مَحَلُّ تَطْهِيرِ الْجَوَارِحِ الظَّاهِرَةِ مِنَ الذُّنُوبِ وَتَحْلِيلِهَا بِطَاعَةِ عِلْمِ الْعُيُوبِ. وَمَنْزِلُ الْإِيمَانِ، وَهُوَ مَحَلُّ تَطْهِيرِ الْقُلُوبِ مِنَ الْمَسَاوِيءِ وَالْعُيُوبِ، وَتَحْلِيلِهَا بِمَقَامَاتِ الْيَقِينِ، لِتَهْيَأَ لِحَمْلِ مَعْرِفَةِ رَبِّ الْعَالَمِينَ. وَمَنْزِلُ الْإِحْسَانِ، وَهُوَ مَحَلُّ الشُّهُودِ وَالْعَيَانِ (الفتوحات الإلهية في شرح المباحث الأصلية، ص ٦٨)

14. Syari'at adalah ibadah, thariqah adalah menggapai manfaat, dan hakikat adalah tujuan dari keduanya.

Syari'at adalah perbuatan zhahir yang terkait dengan diri hamba, baik dari segi melaksanakan, meninggalkan, maupun ucapan. Seperti mengerjakan shalat, puasa,

meninggalkan dosa baik berupa perbuatan maupun ucapan, mengucapkan syahadat, membaca al-Qur'an, do'a, dzikir, dsb. Thariqah adalah mencapai dan mengambil manfaat dari syari'at yang berupa ilmu. Sedangkan hakikat adalah mengetahui maksud dari ibadah dan manfaatnya.

(الشَّرِيعَةُ عِبَادَةٌ) وَأَعْمَالٌ ظَاهِرَةٌ مُتَعَلِّقَةٌ بِكَمَالِ ذَاتِ الْعَبْدِ مِنْ حَيْثُ تَرْتُبُهُ مِنْهَا، وَالْمُرَادُ بِالْأَعْمَالِ هُنَا حَرَكَاتُ النَّفْسِ، فَيَشْمِلُ الْفِعْلَ وَالتَّرْكَ وَالْقَوْلَ مِثْلَ الْفِعْلِ كَالصَّلَاةِ وَأَدَاءِ الزَّكَاةِ وَمِثْلَ التَّرْكِ تَرْكُ الْأَتَامِ فِعْلًا وَقَوْلًا، وَمِثْلَ الْقَوْلِ كَالشَّهَادَتَيْنِ وَالْقُرْآنِ وَالدُّعَاءِ وَالْأَذْكَارِ لَا أَنَّ الْمُرَادَ بِهَا حَرَكَاتُ الْبَدَنِ فَإِنَّهَا لَا تَشْمِلُ التَّرْكَ، وَالطَّرِيقَةُ إِفَادَةٌ) مِنْ قَوْلِكَ: أَقَدْتُ الْمَالَ إِسْتَفَادْتُهُ وَأَعْطَيْتُهُ مِنْ بَابِ الْأَضْدَادِ، وَالْمُرَادُ هُنَا الْمَعْنَى الْأَوَّلُ، وَالْإِفَادَةُ بِمَعْنَى الْإِسْتِفَادَةِ أَيُّ: أَخَذُ الْفَائِدَةَ أَوْ طَلَبْتُهَا وَتَخَصَّيْتُهَا، وَالْفَائِدَةُ مَا حَصَلَتْهُ مِنْ عِلْمٍ أَوْ مَالٍ، وَالْمُرَادُ الْأَوَّلُ، لِأَنَّ فَائِدَةَ الْعِبَادَةِ الْعِلْمُ دُونَ الْمَالِ، لِأَنَّهَا هِيَ الْعِلْمُ، وَالْعِلْمُ وَرَدَ فِي الْحَدِيثِ (مَنْ عَمِلَ بِمَا عَلِمَ وَرَتَّهُ اللَّهُ عِلْمَ مَا لَمْ يَعْلَمْ) وَ(الْحَقِيقَةُ مُرَادَةٌ) مِنَ الْعِبَادَةِ وَالْإِفَادَةُ إِذِ الْمَقْصُودُ مِنْهَا مَعْرِفَةُ الْأُمُورِ عَلَى مَا هِيَ عَلَيْهِ لَا عَيْزٌ (شرح حكم الشيخ الأكبر، ص ٤٦٧)

15. Syari'at adalah *tadlil*, thariqah adalah *ta'lim*, dan hakikat adalah *taushil*. Maksudnya, syari'at adalah petunjuk dari Allah untuk menghadap kepada-Nya. Thariqah adalah sibuk dengan apa yang telah ditunjukkan dalam syari'at. Dan hakikat adalah sampainya seorang hamba pada sang Khaliq.

(الشَّرِيعَةُ تَدْلِيلٌ) مَنْ دَلَّهُ عَلَيْهِ أَيُّ: رَفَعَهُ إِلَيْهِ، فَالشَّرِيعَةُ تَوْفِيقٌ مِنَ اللَّهِ لِلتَّوَجُّهِ إِلَيْهِ، وَفِي بَعْضِ النُّسخِ تَقْلِيلٌ بِالْمُعْجَمَةِ أَيُّ: تَدْلِيلُ الْعَبْدِ نَفْسَهُ لِرَبِّهِ بِحَمْلِهَا

عَلَى الْأَعْمَالِ الشَّاقَّةِ عَلَيْهَا، أَوْ تَذَلِيلُ الْحَقِّ عَبْدَهُ بِالتَّكْلِيفِ عَلَيْهِ بِالْأَوْامِرِ  
وَالنَّوَاهِي، وَ(الطَّرِيقَةُ تَعْلِيلٌ) بِالْأَمْرِ وَتَشَاغُلٌ، فَهُوَ مِنْ عَدَلَهُ بِطَعَامٍ وَغَيْرِهِ  
شَغَلَهُ بِهِ أَوْ مِنْ طَعَامٍ قَدْ عُلَّ مِنْهُ أَي: أَكَلَ مِنْهُ، وَهَذَا هُوَ الْأَنْسَبُ، أَوْ التَّعْلِيلُ  
الشَّرِيعَةُ الْقَانِيَةُ كَالْعَلَلِ مُحَرَّكَةً أَوْ الشَّرْبِ بَعْدَ الشَّرْبِ تَبَاعًا، وَ(الْحَقِيقَةُ  
تَوْصِيلٌ) لِلْعَبْدِ بِالرَّبِّ وَالْفَرَعِ بِالْأَصْلِ وَالْجُزْءِ بِالْكُلِّ (شرح حكم الشيخ  
الأكبر، ص ٤٦٨)

16. Syari'at adalah melaksanakan *khitaab* dari tuhan. Jika berupa perintah maka dikerjakan, dan jika berupa larangan, maka ditinggalkan. Yang kesemuanya ditujukan hanya kepada-Nya. Thariqah adalah perbuatan yang bersifat maknawi (hati) atas semua *khitaab* dalam syari'at. Hakikat adalah bergantung pada tuhan, menyerahkan segala niat dan tujuan hanya kepada-Nya.

(الشَّرِيعَةُ اِمْتِنَالٌ) لِلْخِطَابِ الْاِلَهِيِّ اَمْرًا وَنَهْيًا وَغَيْرَ ذَلِكَ، وَلَوْ لَمْ يَكُنْ  
الْخِطَابُ مُتَوَجِّهًا اِلَيْهِ لَكَانَ هُوَ عَلَى مَا خُلِقَ النَّفْسُ عَلَيْهِ مِنْ اِدْعَاءِ الرُّبُوبِيَّةِ،  
وَ(الطَّرِيقَةُ اَفْعَالٌ) هَكَذَا وَقَعَتِ النَّسْخَةُ فَاَمَّا اَنْ تَفَرَّقَ بَيْنَ الْعَمَلِ وَالْفِعْلِ بِاَنَّ  
الْاَوَّلَ نَفْسُ الْفِعْلِ أَي: الْاَمْرُ الْمَعْنَوِيُّ الْقَائِمُ بِالْفَاعِلِ، وَالثَّانِي صُوْرَةُ الْفِعْلِ  
وَهُوَ الْمَفْعُوْلُ ... وَ(الْحَقِيقَةُ اِتِّكَالٌ) عَلَى رَبِّهِ وَخُرُوجٌ عَنِ نِيَّتِهِ وَقَصْدِهِ، فَاَمْرُهُ  
مُفَوَّضٌ اِلَيْهِ فِي الْعَمَلِ وَتَرْكِهِ فَهُوَ لَا يَطْلُبُ شَيْئًا بِنَفْسِهِ لِتَنْفُسِهِ وَلَا مِنْ رَبِّهِ  
لِنَفْسِهِ وَلَا لِغَيْرِهِ، بَلْ هُوَ طَالِبٌ بِرَبِّهِ فِي رَبِّهِ لِزَبَّهِ (شرح حكم الشيخ الأكبر،  
ص ٤٦٨)

17. Syari'at adalah takwa, yaitu menjalankan semua perintah-Nya dan menjauhi semua larangan-Nya seraya bersungguh-sungguh dalam menjalaninya siang dan malam. Thariqah

adalah wara', yakni menahan diri dari yang berlebihan dan mengambil manfaat sebatas kebutuhan, serta menahan diri dari kesenangan jasmani. Hakikat adalah zuhud dari selain-Nya, tidak mencintai dan tidak memandang selain-Nya.

(الشَّرِيعَةُ تَقْوَى) وَاحْتِرَازٌ مِنَ اللَّهِ بِامْتِنَالِ أَمْرِهِ وَاجْتِنَابِ مَنَاهِيهِ، وَالْمُتَّقِي مُجْتَهِدٌ فِي عِبَادَتِهِ لَيْلًا وَنَهَارًا، وَالْمُجْتَهِدُ مُهْتَدٍ إِلَى طَرِيقِ الْحَقِّ تَعَالَى بِدَلِيلِ قَوْلِ تَعَالَى: "وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا". (وَالطَّرِيقَةُ وَرَعٌ)، وَإِمْسَاكٌ عَنِ الرَّائِدِ عَلَى قَدْرِ الْحَاجَةِ فِي وَقْتِ الْحَاجَةِ، أَوْ إِمْسَاكٌ عَنِ الشَّهَوَاتِ الْجِسْمَانِيَّةِ، وَالْوَارِعُ قَانِعٌ وَمُرْتَفِعٌ عَلَى أَقْرَانِهِ بَارِعٌ، (وَالحَقِيقَةُ زُهْدٌ) فِيمَا سِوَى اللَّهِ، فَلَا يَرْعَبُ وَلَا يَنْظُرُ فِي غَيْرِ اللَّهِ وَلَا يَشْهَدُ إِلَّا اللَّهَ (شرح حكم الشيخ الأكبر، ص ٤٦٨)

18. Syari'at adalah bergantung kepada Allah dengan mencurahkan jiwa untuk mengabdikan kepada-Nya, thariqah adalah berakhlak dengan akhlak-Nya, dan hakikat adalah mewujudkan akhlak tersebut dengan *ajeg* dan *istiqamah*.

(الشَّرِيعَةُ تَعَلُّقٌ بِالرَّبِّ مِنْ حَيْثُ بَدَّلِ النَّفْسِ فِي خِدْمَتِهِ خَوْفًا مِنْ نَارِهِ وَطَعْمًا فِي جَنَّتِهِ، وَ(الطَّرِيقَةُ تَخَلُّقٌ بِأَخْلَاقِ الرَّبِّ بِالتَّحْصِيلِ مِنْ كُلِّ صِفَةٍ حَظًّا يَلِيْقُ بِهِ، وَإِلَيْهِ إِشَارَةٌ حَدِيثٌ: "تَخَلَّقْ بِأَخْلَاقِ اللَّهِ"، (وَالحَقِيقَةُ تَحَقُّقٌ) بِذَلِكَ التَّخَلُّقِ بِالرُّسُوخِ، وَالتَّمَكُّنِ وَالِاسْتِقْرَارِ فِيهِ (شرح حكم الشيخ الأكبر، ص ٤٦٩)

19. Syari'at adalah anjuran, peringatan dan nasehat. Thariqah adalah mencari anjuran, peringatan dan nasehat dalam syari'at itu. Dan hakikat adalah ganjaran atas keduanya.



(الشَّرِيعَةُ أَوْعَاطٌ) وَنَصَائِحُ لِمَا فِيهَا مِنْ بَيَانِ الْأَعْمَالِ وَثَوَابِهَا، وَإِنَّهَا مُتَعَلِّقَةٌ بِهَا وَمَأْخُودَةٌ مِنْهَا، وَالطَّرِيقَةُ إِسْتِيعَاطٌ) وَظَلَبَ لِتِلْكَ الْأَوْعَاطِ وَقُبُولِهَا، وَالْحَقِيقَةُ أَعْوَاضٌ) مِنَ اللَّهِ تَعَالَى، فَتَكُونُ الشَّرِيعَةُ وَالطَّرِيقَةُ مَعْوِضَ عَنْهُمَا، وَالْحَقِيقَةُ عِوَضٌ عَنْهُمَا فَتَكُونُ هِيَ خَلْفًا عَنْهُمَا (شرح حكم الشيخ الأكبر، ص ٤٦٩)

19 hal yang telah disebutkan di atas adalah penafsiran dari ucapan sebagian ulama; "Syari'at adalah kulit, thariqah adalah hati, dan hakikat adalah minyaknya (sarinya)

Syari'at adalah memperbaiki bagian zahir, berbalik dengan thariqah yang memperbaiki bagian batin, dan hakikat adalah mengungkap hijab, persaksian para kekasih dari balik hijab.

Dengan demikian, syari'at adalah kita menyembah-Nya, thariqah adalah kita menuju kepada-Nya, dan hakikat adalah kita menyaksikan-Nya. (al-Futuhāt al-Ilāhiyah fī Syarh al-Mabahits al-Ashliyah, hlm. 27)

فَالشَّرِيعَةُ هُوَ إِصْلَاحُ الْجَوَارِحِ الظَّاهِرَةِ، وَهِيَ تَدْفَعُ إِلَى الطَّرِيقَةِ الَّتِي هِيَ إِصْلَاحُ السَّرَائِرِ البَاطِنَةِ، وَهِيَ أَيْضًا تَدْفَعُ إِلَى الْحَقِيقَةِ الَّتِي هِيَ كَشْفُ الْحِجَابِ وَمُشَاهَدَةُ الْأَحْبَابِ مِنْ دَاخِلِ الْحِجَابِ، فَالشَّرِيعَةُ أَنْ تَعْبُدَهُ، وَالطَّرِيقَةُ أَنْ تَقْصِدَهُ، وَالْحَقِيقَةُ أَنْ تَشْهَدَهُ (الفتوحات الإلهية في شرح المباحث الأصلية، ص ٢٧)

#### ▪ Larangan Membedakan Keutamaan Nabi

Dalam sebuah hadist nabi pernah menyatakan bahwa beliau adalah sayyidu waladi adam (orang yang paling mulia dari anak cucu adam), bahkan di dalam al-Qur'an sendiri Allah telah menegaskan dalam surat Al-Baqarah ayat 253 yaitu:

تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ

Kenapa nabi melarang membeda-bedakan antara nabi satu dengan yang lain, sebagaimana di dalam sabda beliau di bawah ini :

فَإِنْ قِيلَ: كَيْفَ قُلْتُمْ بِالَّتَفْضِيلِ وَفِي الصَّحِيحَيْنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -  
 عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (( لَا تُفَضِّلُوا بَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ )) وَفِي الْحَدِيثِ الْآخِرِ:  
 (( لَا تُفَضِّلُونِي عَلَى يُوسُفَ )) . (المجموع شرح المهذب، ج ٢، ص ٦)

Nabi melarang membeda-bedakan di antara nabi atau membedakan beliau dengan nabi yang lain, karena ada beberapa alasan sebagaimana dijelaskan para ulama':

1. Karena membeda-bedakan akan mengakibatkan merendahkan nabi yang lain, dan hal ini bisa menjadikan kufur.
2. Nabi melarang sebelum beliau mengetahui bahwa diri beliau adalah sebaik-baik makhluk.
3. Nabi melarang membeda-bedakan untuk menjaga sikap tawadlu' dan tata krama.
4. Supaya tidak terjadi perselisihan diantara umat para nabi.

Nabi melarang membedakan didalam *نفس النبوة* (hakikat sifat kenabian), bukan didalam hal *ذات الانبياء* (pribadi para nabi), jadi tidak ada perbedaan sifat kenabian yang beda hanya sifat kekhususan para nabi.

### ▪ **Libur Ngaji, Sekolah pada Hari Jum'at**

Pada umumnya, ketika hari Jum'at madrasah-madrasah atau lembaga-lembaga keislaman diliburkan. Adakah dasar yang menguatkan tentang diliburkan kegiatan pendidikan pada hari Jum'at?

Hari jum'at merupakan hari raya dalam satu minggu. Dan pada hari itu umat islam diperintah untuk melakukan bersih-bersih dan memperbanyak berdo'a. Sebagaimana dijelaskan pada kitab *Bughyah al-Mustarsyidin*, hlm. 83:

---

الْمَتَّجِهُ جَوَّازُ تَرْكِ التَّعْلِيمِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، لِأَنَّهُ يَوْمٌ عِيدٌ مَأْمُورٌ فِيهِ بِالتَّبَكُّرِ وَالتَّنْظِيفِ  
وَقَطْعِ الْأَوْسَاحِ وَالرَّوَايِحِ الْكَرِيهَةِ، وَالدُّعَاءِ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ رَجَاءً سَاعَةَ الْإِجَابَةِ  
اهفتاوی ابن حج (بغیة المسترشدين، ص ۸۳)

## K. MASALAH UMUM

### ▪ Hukum Mengikuti Selain 4 Madzhab (Hanafi, Hambali, Maliki, Syafi'i)

Dikalangan Ahlussunnah wal Jama'ah diharuskan untuk mengikuti salah satu dari 4 madzhab (Hanafi, Hambali, Maliki, Syafi'i). Bagaimana hukum mengikuti selain 4 madzhab?

#### A. **Tidak boleh**, menurut Ibnu Shalah

نَقَلَ ابْنُ الصَّلَاحِ الإِجْمَاعَ عَلَى أَنَّهُ لَا يَجُوزُ تَقْلِيدُ غَيْرِ الأَئِمَّةِ الأَرْبَعَةِ أَيَّ حَتَّى الْعَمَلِ لِنَفْسِهِ فَضْلاً عَنِ الْقَضَاءِ وَالْفَتْوَى لِعَدَمِ الثَّقَةِ بِنِسْبَتِهَا لِأَرْبَابِهَا بِأَسَانِيدٍ تَمْنَعُ التَّحْرِيفَ وَالتَّبْدِيلَ (بغية المسترشدين، ص ٨)

#### B. **Boleh**, dengan syarat digunakan untuk dirinya sendiri (tidak untuk berfatwa dan menghukumi)

وَبِهَذَا يُقَيَّدُ قَوْلُ السُّبْكِيِّ يَجُوزُ تَقْلِيدُ غَيْرِ الأَئِمَّةِ الأَرْبَعَةِ فِي الْعَمَلِ فِي حَقِّ نَفْسِهِ لَا فِي الإِفْتَاءِ وَالْحُكْمِ إِجْمَاعًا كَمَا قَالَ ابْنُ الصَّلَاحِ اهـ (تحفة المحتاج في شرح المنهاج، ج ٢٩، ص ٤٢٤، المكتبة الشاملة)

### ▪ Waktu Penyembelihan Hewan Qurban

Qurban merupakan sunnah Rasul yang dianjurkan bagi orang Islam yang mampu. Qurban dilaksanakan pada bulan Dzulhijjah. Adapun hewan qurban antara lain: unta, sapi dan kambing. Kapan waktu penyembelihan dan bagaimana hukumnya jika penyembelihan dilaksanakan di luar waktu yang ditentukan?

Waktu menyembelih hewan qurban adalah mulai dari setelah shalat Idul adha sampai akhir hari *tasyriq* (tanggal 11, 12, 13 Dzulhijjah). Seperti yang dijelaskan dalam kitab al-Muhadzab berikut ini:

فَصَلِّ : وَيَدْخُلُ وَقْتُهَا إِذَا مَضَى بَعْدَ دُخُولِ وَقْتِ صَلَاةِ الْأَضْحَى قَدَرَ رُكْعَتَيْنِ وَخُطْبَتَيْنِ ..... وَيَبْقَى وَقْتُهَا إِلَى آخِرِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ لِمَا رَوَى جَبْرِ بْنُ مُطْعَمٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ أَيَّامُ ذَبْحٍ، فَإِنْ لَمْ يُصَحَّ حَتَّى مَضَتْ أَيَّامُ التَّشْرِيقِ نُظِرَتْ، فَإِنْ كَانَ مَا يُصَحِّي تَطَوُّعًا لَمْ يَصِحَّ لِأَنَّهُ لَيْسَ بِوَقْتٍ لِسُنَّةِ الْأَضْحِيَّةِ، وَإِنْ كَانَ نَذْرًا لَزِمَهُ أَنْ يُصَحِّي لِأَنَّهُ وَجَبَ عَلَيْهِ ذَبْحُهُ فَلَمْ يَسْقُطْ بِفَوَاتِ الْوَقْتِ (المهذب، ج ١، ص ٤٣٢ - ٤٣٣)

Hukum menyembelih hewan qurban di luar waktu yang ditentukan:

A. **Tidak sah**, jika penyembelihan hewan qurban dilaksanakan sebelum hari raya.

فَإِنْ ذَبَحَ قَبْلَ ذَلِكَ لَمْ يُجْزِهِ (المهذب، ج ١، ص ٤٣٢-٤٣٣)

Hal ini juga dijelaskan dalam hadits berikut ini:

حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمَّارٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الْأَسْوَدِ ابْنِ قَيْسٍ عَنْ جُنْدِبِ الْبَجَلِيِّ أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ شَهِدْتُ الْأَضْحَى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَبَحَ أَنَسُ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ ذَبَحَ مِنْكُمْ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَلْيَعِدْ أُضْحِيَّتَهُ وَمَنْ لَا، فَلْيَذْبَحْ عَلَى اسْمِ اللَّهِ (سنن ابن ماجه، ج ٢، ص ٢٤٦)

B. **Sah**, apabila qurban tersebut adalah qurban wajib, contohnya qurban nadzar.

وَإِنْ كَانَ نَذْرًا لَزِمَهُ أَنْ يُصَحِّي لِأَنَّهُ وَجَبَ عَلَيْهِ ذَبْحُهُ فَلَمْ يَسْقُطْ بِفَوَاتِ الْوَقْتِ (المهذب، ج ١، ص: ٤٣٣)

## ▪ Aqiqah

Kelahiran bayi adalah anugrah dari Allah yang merupakan kebahagiaan tak ternilai bagi orang tua. Sudah menjadi tradisi orang Islam yaitu melaksanakan aqiqah dengan penyembelihan kambing karena hal tersebut adalah sunnah rasul. Hal ini biasa dilaksanakan pada hari ke tujuh dari kelahiran bayi. Acara ini juga diiringi dengan pemotongan rambut bayi yang pertama kali dan disertai dengan pemberian nama.

Berapa kambing yang disembelih ketika melaksanakan aqiqah dan apa saja syarat-syaratnya?

Kambing yang disembelih ketika melaksanakan aqiqah adalah:

- A. Untuk laki-laki, yang *afdhal* adalah menyembelih dua ekor kambing.
- B. Untuk perempuan, yang *afdhal* adalah menyembelih satu ekor kambing.

وَأَفْضَلُهَا شَاتَانِ لِلذَّكَرِ وَشَاةٌ لِلْأُنثَىٰ لِخَبَرِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَعِقَ عَنِ الْغُلَامِ بِشَاتَيْنِ مُتَكَافِئَتَيْنِ وَعَنِ الْجَارِيَةِ بِشَاةٍ (حاشية اعانة الطالبين، جز ٢، ص ٣٣٥)

Hal ini juga disebutkan dalam hadits berikut ini:

حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَهَشَامُ بْنُ عَمَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يَزِيدَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَبَّاحِ بْنِ ثَابِتٍ عَنْ أُمِّ كُرَيْزٍ قَالَتْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَنِ الْغُلَامِ شَاتَانِ مُتَكَافِئَتَانِ وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاةٌ (سنن ابن ماجه، جز ٢، ص ٢٤٩)

Adapun syarat kambing yang disembelih adalah selamat dari kecacatan dan harus gemuk. Maka tidak cukup hanya dengan menyembelih kambing yang buta, pincang, sakit,

sangat kurus, gatal-gatal (*gudiken: jawa*), gila, hamil dan lain sebagainya.

قَوْلُهُ وَسَلَامَتُهَا مِنْ عَيْبٍ يَنْقُصُ لِحْمَهَا) فَلَا تَجْزِيُ الْعَوْرَاءُ وَالْعَرَجَاءُ وَالْمَرِيضَةُ مَعَ  
السَّدَّةِ فِي ذَلِكَ بِخِلَافِ الْيَسِيرِ فَلَا يَضُرُّ وَالْعَجْفَاءُ وَهِيَ الْهَزِيلَةُ وَالْجُرْبَاءُ وَالْمَجْنُونَةُ  
وَالْحَامِلُ وَنَحْوَهَا (حاشية الباجوري، جز ٢، ص ٣٠٤)

## MAKANAN

### ▪ Air Susu Bangkai

Bangkai dalam bahasa Arab disebut al-mayyitah. Menurut ulama', al-mayyitah adalah hewan yang mati tanpa disembelih secara syar'i. Menurut syara', memakan bangkai itu hukumnya haram. Sebagaimana terdapat dalam al-Qur'an surat al-Baqarah ayat 173:

إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ (سورة  
البقرة: ١٧٣)

*Sesungguhnya aku (Allah) hanya mengharamkan bagimu bangkai, darah, daging babi, dan binatang (yang ketika disembelih) disebut (nama) selain Allah (al-Baqarah:173)*

Namun bagaimanakah hukum air susu dalam kelenjar susu bangkai?

A. **Najis**, menurut Madzhab Imam Syafi'i, Imam Malik dan Imam Ahmad. Sebagaimana dijelaskan dalam kitab al-Majmu' Syarh al-Muhadzab, juz II, hlm. 182:

فرع: قد ذكرنا أن اللبن في ضرع الميته نجس، هذا مذهبنا وقول مالك وأحمد  
(المجموع شرح المذهب، ج ٢، ص ١٨٢)

Dan juga dijelaskan dalam kitab Hasyiah al-Bujairami, juz XI, hlm. 232:

قَوْلُهُ: ( خِلَافًا لِلْأَيْمَةِ الثَّلَاثَةِ ) أَي فِي لَبَنِ الْمَيْتَةِ، حَيْثُ قَالُوا: إِنَّهُ يُحْرَمُ لِأَنَّ اللَّبْنَ لَا يَمُوتُ كَلَبَنِ مَوْضُوعٍ فِي ظَرْفٍ نَجِسٍ لِأَنَّ الْمَيْتَ عِنْدَهُمْ يُنَجِّسُ بِالْمَوْتِ (حاشية البجيرمي، ج ١١، ص ٢٣٢)

B. **Suci**, menurut pendapat Imam Abu Hanifah. Beliau berdalih bahwa air susu yang bertemu dengan perkara najis didalam tubuh hukumnya adalah suci, seperti susu dari kambing hidup. Susu tersebut keluar dari kotoran dan darah. Para ulama' Fuqaha' berpendapat bahwa najis yang berada didalam tubuh itu tidak ada hukumnya, dengan dasar bahwa air mani itu suci meskipun air mani tersebut keluar dari tempat keluarnya air kencing. Sebagaimana keterangan dalam kitab al-Majmu' Syarh al-Muhadzab, juz II, hlm. 182:

وقال أبو حنيفة: هو طاهر، واحتج له بأنه يلاقي نجاسة باطنية فكان طاهرا كاللبن من شاة حية، فإنه يخرج من بين فرث ودم، قالوا: ولأن نجاسة الباطن لا حكم لها، بدليل أن المنى طاهر عندكم ويخرج من مخرج البول (المجموع شرح المذهب، ج ٢، ص ١٨٢)

#### ▪ **Hukum Mengkonsumsi Telur**

Menurut hukum syar'i hewan dibagi menjadi dua yaitu hewan **ماكول** (yang boleh dimakan) dan **غيرماكول** (tidak boleh dimakan). Selain mengkonsumsi daging, kita juga mengkonsumsi telur seperti telur ayam, bebek dll.

Apakah sama hukum mengkonsumsi telur dari hewan **ماكول** (yang boleh dimakan) dan **غيرماكول** (tidak boleh dimakan).?



- A. Semua telur boleh dikonsumsi, akan tetapi sebagian ulama mengecualikan telur ular dan hewan-hewan yang melata lainnya.
- B. Semua telur dapat dikonsumsi asalkan tidak rusak (*abor: Jawa*)

لَيْسَ لَنَا بَيِّضٌ يَحْرُمُ أَكْلُهُ وَاسْتَثْنَى بَعْضُهُمْ بَيِّضَ الْحَيَّاتِ الْحَشْرَاتِ (الاشباه والنظائر، ص ٢٥٣)

فَأَيْدَةٌ إِذَا فَسَدَ الْبَيِّضُ بِحَيْثُ لَا يَصْلُحُ لِلتَّحْلُقِ فَهُوَ نَجَسٌ وَكَذَا بَيِّضُ الْمَيْتَةِ وَمَا عَدَا ذَلِكَ ظَاهِرٌ مَأْكُولٌ وَلَوْ مِنْ حَيَوَانَ غَيْرِ مَأْكُولٍ كَالْحِدَاةِ وَالْغُرَابِ وَالْعُقَابِ وَالْبُؤْمَةِ وَالْتَّمْسَاحِ وَالسُّلْحَفَاةِ وَنَحْوَهَا إِلَّا بَيِّضَ الْحَيَّاتِ (نهاية الزين، ص ٣٩)

#### ▪ **Menyembelih Hewan dengan Mesin Pemotong**

Pada era sekarang ini teknologi semakin terus berkembang dan maju. Hampir seluruh pekerjaan yang biasa dilakukan oleh manusia, sudah mulai digantikan dengan mesin. Bahkan, hingga untuk menyembelih dan memotong hewan menggunakan mesin.

Ada salah satu pabrik yang memproduksi hewan potong, yang mana ketika dalam proses penyembelihannya pabrik tersebut menggunakan mesin pemotong, alasannya untuk mempercepat proses penyembelihan. Bagaimana hukum menyembelih hewan menggunakan mesin tersebut?

- A. **Boleh**, dengan menggunakan alat yang tajam seperti pisau besi, bambu, batu, timah, emas, perak, kecuali tulang, gigi dan kuku. Kitab Jamal Wahab, juz 5, hlm. 241-242:

وَشُرِّطَ فِي الْأَلَةِ كَوْنُهَا مُحَدَّدَةً بِفَتْحِ الدَّالِ الْمُسَدَّدَةِ أَيْ ذَاتِ حِدَّةٍ تَجْرُحُ كَحَدِيدٍ أَيْ كَمُحَدَّدِ حَدِيدٍ وَقَصَبٍ وَحَجَرٍ وَرِصَاصٍ وَذَهَبٍ وَفِضَّةٍ إِلَّا عَظْمًا كَسِينٍ وَظُفْرٍ لِجَبْرِ الشَّيْخَيْنِ : مَا أَنْهَرَ الدَّمَ وَذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ فَكُلُّهُ لَيْسَ السِّنُّ وَالظُّفْرُ وَالْحَقُّ بِهِمَا بَاقِي الْعِظَامِ.

B. **Tidak boleh**, apabila matinya hewan itu tidak disebabkan tajamnya sebuah alat akan tetapi disebabkan beratnya alat tersebut. Raudhah al-Thâlibîn, hlm. 457:

الْقِسْمُ الثَّانِي: الْأَلَاتُ الْمُثْقَلَاتُ إِذَا أَثَرَتْ بِثِقَلِهَا دَقًّا أَوْ حَنْقًا لَمْ يَجَلَّ الْحَيَوَانُ وَكَذَا الْمُحَدَّدُ إِذَا قُتِلَ بِثِقَلِهِ بَلْ لَا بُدَّ مِنَ الْجُرْحِ (روضة الطالبين، ص ٤٥٧)

Adapun syarat penyembelihan hewan yang sempurna ada 4 sebagaimana dalam kitab Fath al-Qarib, hlm. 61-62:

- Memotong jalan pernapasan (tenggorokan)
- Memotong jalan makanan dan minuman
- Memotong 2 urat leher yang berada di antara jalannya pernapasan (tenggorokan).

وَكَمَالَ الدَّكَاةِ أَرْبَعَةُ أَشْيَاءَ أَحَدُهَا قَطْعُ الْخُلُقُومِ وَالثَّانِي قَطْعُ الْمَرِيءِ وَالثَّلَاثُ وَالرَّابِعُ قَطْعُ الْوَدَجَيْنِ (فتح القريب، ص ٦١-٦٢)

## OBAT

### ▪ Hukum Berobat dengan Mantra atau Do'a-Do'a

Di zaman ini banyak sekali macam pengobatan modern, tapi pada kenyataannya masih sering dijumpai pengobatan dengan menggunakan do'a-do'a atau mantra.

Bagaimana hukum berobat dengan menggunakan mantra atau do'a-do'a?

- A. Boleh, dengan ketentuan menggunakan Kalam Allah (al-Qur'an) atau menggunakan nama-nama Allah (Asmaul husna) dan tidak ada unsur syirik atau kemusyrikan di dalamnya. Hal ini dijelaskan dalam kitab Khazinah al-Asrâr, hlm. 66:

(وَقَالَ) الْقُرْطُبِيُّ تَجُوزُ الرُّقِيَّةُ بِكَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى وَبِأَسْمَائِهِ فَإِنْ كَانَ مَأْثُورًا  
أُسْتُحِبَّ (خزينة الأسرار، ص ٦٦)

Sebagaimana dalam hadits Sunan Ibn Mâjah, hlm. 355, juz III, nomor hadits 3528:

حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَلِيُّ بْنُ مَيْمُونِ الرَّقِّيُّ، وَسَهْلُ بْنُ أَبِي سَهْلٍ قَالُوا  
حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْفُثُ فِي الرُّقِيَّةِ (سنن ابن ماجه، ص ٣٥٥، ج ٢، رقم  
الحديث ٣٥٢٨، سنن ابى داود، ص ٢٣٠، ج ٢، رقم ٣٨٨٦)

- B. Sunnah, jika kalimat-kalimat yang digunakan untuk berobat adalah ma'tsur (pernah diajarkan Rasulullah) dan tidak ada unsur syirik atau kemusyrikan di dalamnya. Sebagaimana dijelaskan dalam kitab Khazinah al-Asrâr, hlm. 66:

(وَقَالَ) الْقُرْطُبِيُّ تَجُوزُ الرُّقِيَّةُ بِكَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى وَبِأَسْمَائِهِ فَإِنْ كَانَ مَأْثُورًا  
أُسْتُحِبَّ (خزينة الأسرار، ص ٦٦)

- C. Dilarang, jika kalimat tersebut tidak diketahui maknanya karena kalimat yang tidak diketahui maknanya akan menimbulkan kekufuran dan keharaman. Sebagaimana dijelaskan dalam kitab al-Fatâwî al-Kubro al-Fiqhiyah, juz I, hlm. 37:

وَحَيْثُ كَانَ فِي الرُّقِيَّةِ اسْمٌ سُريَانِيٌّ مَثَلًا لَمْ يَجُزْ اسْتِعْمَالُهَا قِرَاءَةً وَلَا كِتَابَةً إِلَّا  
 إِنْ قَالَ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ الْمَوْتُوقِ بِهِمْ إِنَّ مَدْلُولَ ذَلِكَ الْإِسْمِ مَعْنَى جَائِزٍ لِأَنَّ  
 تِلْكَ الْأَسْمَاءَ الْمَجْهُولَةَ الْمَعْنَى قَدْ تَكُونُ دَالَّةً عَلَى كُفْرٍ أَوْ مُحَرِّمٍ كَمَا صَرَّحَ  
 بِهِ أَئِمَّتُنَا فَلِذَلِكَ حَرَّمُوهَا قَبْلَ عِلْمِ مَعْنَاهَا (الفتاوي الكبرى الفقهية، ج ١، ص  
 ٣٧، المكتبة الشاملة)

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ  
 عَنْ يَحْيَى بْنِ الْحَجَّارِ عَنِ ابْنِ أَخِي زَيْنَبَ امْرَأَةَ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ زَيْنَبَ امْرَأَةَ عَبْدِ  
 اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم- يَقُولُ « إِنَّ  
 الرُّقِيَّ وَالتَّمَائِمَ وَالتَّوَلَةَ شِرْكٌ ». قَالَتْ قُلْتُ لِمَ تَقُولُ هَذَا وَاللَّهِ لَقَدْ كَانَتْ عَيْنِي  
 تَقْذِفُ وَكُنْتُ أَخْتَلِفُ إِلَى فُلَانٍ الْيَهُودِيِّ يَرْقِيَنِي فَإِذَا رَقَانِي سَكَنْتُ. فَقَالَ عَبْدُ  
 اللَّهِ إِنَّمَا ذَاكَ عَمَلُ الشَّيْطَانِ كَانَ يَنْخَسُّهَا بِيَدِهِ فَإِذَا رَقَاهَا كَفَّ عَنْهَا إِنَّمَا كَانَ  
 يَكْفِيكَ أَنْ تَقُولِي كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم- يَقُولُ « أَذْهَبِ  
 الْبَاسَ رَبِّ النَّاسِ اشْفِ أَنْتَ الشَّافِي لَا شِفَاءَ إِلَّا شِفَاؤُكَ شِفَاءً لَا يُعَادِرُ سَقَمًا »  
 (سنن أبي داود ص ٢٢٩، ج ٢، رقم ٣٨٨٣)

### ▪ Berobat dengan Upas

Di wilayah negara yang banyak hidup berbagai jenis ular berbisa (seperti Srilangka, Bangladesh, dan India) telah mentradisi sistem pengobatan akibat gigitan ular berbisa dengan memanfaatkan cairan berbahan baku serum ular tertentu. Fakta keampuhan serum ular berbisa tersebut telah dikembangkan untuk memproduksi obat-obatan bagi proses penyembuhan berbagai jenis penyakit. Daya anti toksin

(penangkal racun) yang membawa muatan anti biotik menjadi pertimbangan sendiri oleh kalangan farmakologi.

Hukum haram yang diletakkan pada ular selama ini terbatas pada upaya memakan daging untuk kebutuhan pemenuhan konsumsi yang ada.

Dalam mengantisipasi terhadap kemajuan perusahaan Farmasi dan produk obat-obatan tradisional, bagaimana hukum tentang pemanfaatan serum ular berbisa sebagai obat proses penyembuhan (imunisasi) ancaman penyakit tertentu?

A. **Boleh**, dengan kadar yang diperlukan, selama tidak ditemukan obat lain yang lebih efektif. Sebagaimana dijelaskan dalam kitab *Bughyah al-Mustarsyidîn*, hlm. 16:

(مسئلة: ي) تَحْرُمُ مُبَاشَرَةُ التَّجَاسَةِ مَعَ الرُّطُوبَةِ لِغَيْرِ حَاجَةٍ فَيَجِبُ غَسْلُهَا  
فَوْرًا بِخِلَافِهِ لِحَاجَةٍ كَالِاسْتِنْجَاءِ وَغَسْلِهَا مِنْ نَحْوِ بَدَنِ وَوَضْعِهَا فِي مَحْوِ زَرْعٍ أَوْ  
بِنَحْوِ قَصْدٍ وَكَذَا التَّدَاوِي بِشَرْطِ فَقْدِ ظَاهِرِ صَالِحٍ (بغية المسترشدين، ص ١٦)

B. **Tidak boleh**, sesuai yang dijelaskan dalam kitab *Sunan Ibn Mâjah*, juz I, hlm. 336, hadits 3459 berikut:

حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ يُونُسَ بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ  
مُجَاهِدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الدَّوَاءِ  
الْحَبِيثِ. يَعْنِي السَّمَّ (سنن ابن ماجه، ج ٢، ص ٣٣٦، رقم الحديث ٣٤٥٩)

## GAYA HIDUP

### ▪ Hukum Memanjangkan dan Memotong Rambut

Rambut merupakan mahkota manusia yang diciptakan oleh Allah SWT. yang mengandung hikmah dan manfaat, baik

diketahui oleh manusia atau tidak. Bagaimanakah hukum memanjangkan rambut dan memotongnya?

### 1. Hukum memanjangkan rambut

Boleh, tidak ada larangan membiarkan rambut memanjang, bagi orang yang rajin merawatnya, dan sebaliknya. Diterangkan dalam kitab al-Majmû' Syarh al-Muhadzab, juz II, hlm. 234.

### 2. Hukum memotong rambut

Boleh, tidak ada larangan memotong rambut keseluruhan (gundul) bagi yang bertujuan membersihkan diri. Diterangkan dalam kitab al-Majmû' Syarh al-Muhadzab, juz II, hlm. 234:

فرع: أَمَّا حَلْقُ جَمِيعِ الرَّأْسِ، فَقَالَ الْعَرَّالِيُّ: لَا بَأْسَ بِهِ لِمَنْ أَرَادَ التَّنْظِيفَ، وَلَا بَأْسَ بِتَرِكِهِ لِمَنْ أَرَادَ ذُهْنَهُ وَتَرْجِيلَهُ. هَذَا كَلَامُ الْعَرَّالِيِّ، وَكَلَامُ غَيْرِهِ مِنْ أَصْحَابِنَا فِي مَعْنَاهُ (المجموع شرح المهذب، ج ٢، ص ٢٣٤)

Sunnah, bercukur gundul bagi laki-laki dalam tahallul haji, bayi yang berumur 7 hari, dan orang kafir ketika masuk islam serta bagi orang yang mempunyai penyakit pada kulit kepala, merasa kesulitan merawat rambut. Diterangkan dalam kitab Bughyah al-Mustasyidîn, hlm. 19-20.

Makruh, bagi orang yang berqurban pada tanggal 10 Dzulhijjah. Diterangkan dalam kitab Bughyah al-Mustasyidîn, hlm. 19-20:

فَأَيَّدَهُ: يُسَنُّ حَلْقُ الرَّأْسِ لِلرَّجُلِ فِي التُّسُكِ وَسَابِغِ الْوَلَادَةِ وَكَافِرٍ أَسْلَمَ، وَيُكْرَهُ لِلْمُضَيِّجِ فِي عَشْرِ ذِي الْحِجَّةِ، وَيُبَاحُ فِيهَا عَدَا ذَلِكَ، إِلَّا إِنْ تَأَدَّى بِبَقَاءِ شَعْرِهِ أَوْ شَقَّ عَلَيْهِ تَعَهُدُهُ فَيُنْدَبُ، اهـ إقناع وبيجريمى (بغية المسترشدين، ص ١٩-

(٢٠)

### ▪ Tata Cara Merawat Rambut

Rambut yang ada di kepala boleh dibiarkan ataupun dipotong. Rasulullah Shallallahu 'alaihi wa sallam sendiri, seperti disebutkan oleh Anas bin Malik, Beliau Shallallahu 'alaihi wa sallam memiliki rambut hingga mencapai setengah telinganya. [HR Muslim]. Bila ingin membiarkan rambut di kepala, Rasulullah SAW memerintahkan untuk memuliakannya (merawatnya), sebagaimana sabdanya:

مَنْ كَانَ لَهُ شَعْرٌ فَلْيُكْرِمَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

*"Barangsiapa yang memiliki rambut, hendaknya dia memuliakannya". [HR. Abu Dawud dari Abu Huraira.]*

Imam al-Munawi berkata, "Memuliakan rambut maksudnya merapikannya, membersihkannya dengan cara membilasnya, memberinya minyak rambut dan menyisirnya. Jangan membiarkan acak-acakan sehingga kelihatan kusut. Karena kebersihan dan penampilan yang baik termasuk yang dicintai dan diperintahkan (oleh agama), selama tidak berlebihan." Semua keterangan di atas terdapat dalam kitab al-'Allâmah al-Munawi, Faid al-Qadîr Syarh al-Jâmi' al-Shâghhir, Mesir, Mushthafa Muhammad, Juz VI, hlm. 208.

Rasulullah Shallallahu 'alaihi wasallam dalam kesibukannya sebagai seorang Nabi (Rasul), pemimpin negara sekaligus pemimpin rumah tangga, senantiasa memperhatikan kerapian rambutnya. Anas bin Malik ra. berkata:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ يُكْتَبِرُ دُهْنَ رَأْسِهِ وَتَسْرِيحَ لِحْيَتِهِ وَيُكْتَبِرُ الْقِنَاعَ حَتَّىٰ كَأَنَّ تَوْبَهُ تَوْبُ زَيَّاتٍ

*"Rasulullah sering meminyaki rambutnya dan menyisir jenggotnya dan sering memakai tutup kepala, hingga bajunya seperti baju penjual minyak". [HR Baihaqi dan Syarh al-Sunnah, no. 3, hlm. 164.]*

### ▪ Rukhsah Bagi Musafir (orang yang bepergian)

Bepergian merupakan perjalanan yang dilakukan manusia karena ada suatu kepentingan, misalnya untuk berdagang, rekreasi dan silaturahmi. Di dalam hadits dijelaskan bahwa pergi merupakan sebagian dari siksa karena bepergian menyebabkan kita tidak bisa tidur, makan dan minum seperti biasanya. Maka dari itu jika urusannya sudah selesai, segeralah pulang. Oleh karena itu Allah Swt. memberikan rukhsah (kemudahan) bagi orang yang musafir (orang yang bepergian). Sebagaimana dijelaskan di dalam kitab Sunan Ibn Majâh, juz II, hlm. 159:

حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمَّارٍ وَأَبُو مُصْعَبٍ الزُّهْرِيُّ وَسُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ قَالُوا حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ سُمِّيٍّ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي صَالِحِ السَّمَّانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ السَّفَرُ قِطْعَةٌ مِنَ الْعَذَابِ يَمْنَعُ أَحَدَكُمْ نَوْمَهُ وَطَعَامَهُ وَشَرَابَهُ فَإِذَا قَضَى أَحَدُكُمْ نَهْمَتَهُ مِنْ سَفَرِهِ فَلْيُعَجِّلِ الرَّجُوعَ إِلَى أَهْلِهِ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ حُمَيْدٍ بْنُ كَاسِبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ سَهِيلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِنَحْوِهِ (سنن ابن ماجه , جز ٢ , ص ١٥٩)

Apa sajakah rukhsah (kemudahan) yang diberikan kepada musafir?

Rukhsah-rukhsah tersebut yaitu:

1. Dalam bersuci:

- Mengusap muzah (sepatu boot)
- Tayammum

وَالسَّفَرُ يُفِيدُ فِي الظَّهَارَةِ رُخْصَتَيْنِ مَسْحُ الحُقَيْنِ وَالتَّيْمُمِ (احياء علوم

الدين، جز ٢ ، ص ٢٥٦)

2. Dalam Shalat:

a) Shalat fardhu



- Boleh qashar
- Boleh jama'

صَلَاةُ الْمُسَافِرِ كَعَيْرِهِ، إِلَّا أَنْ لَهُ التَّرْخُصَ بِالْقَصْرِ وَالْجُمُعَ فَالْقَصْرُ جَائِزٌ بِالْإِجْمَاعِ (روضة الطالبين، ص ١٧٠)

b) Shalat sunnah

- Boleh dilakukan di atas kendaraan
- Boleh dilakukan dengan berjalan

وَالسَّفَرُ يُفِيدُ فِي الطَّهَارَةِ رُخْصَتَيْنِ مَسْحُ الخُفَّيْنِ وَالتَّيْمُمُ وَفِي صَلَاةِ الْفَرَضِ رُخْصَتَيْنِ الْقَصْرُ وَالْجُمُعُ وَفِي النَّفْلِ رُخْصَتَيْنِ أَدَاؤُهُ عَلَى الرَّاحِلَةِ وَأَدَاؤُهُ مَاشِيًا وَفِي الصَّوْمِ رُخْصَةٌ وَاحِدَةٌ وَهِيَ الْفِطْرَةُ. فَهَذِهِ سَبْعُ رُخْصٍ (احياء علوم الدين، جز ٢، ص ٢٥٦)

c) Shalat Jum'at, musafir (orang yang bepergian) boleh meninggalkan shalat jum'at (sunnah mendirikan shalat jum'at ketika bepergian).

الرَّابِعُ الْإِقَامَةُ، فَلَا جُمُعَةَ عَلَى مُسَافِرٍ لَكِنْ يُسْتَحَبُّ لَهُ (روضة الطالبين، ص ١٩٤)

3. Puasa, *musafir* (orang yang bepergian) boleh meninggalkan puasa.

وَالْمُسَافِرِ سَفَرًا طَوِيلًا مُبَاحًا) لِلْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَالْإِجْمَاعِ وَيَأْتِي هُنَا جَمِيعُ مَا مَرَّ فَالْقَصْرُ فَحَيْثُ جَارَ جَارَ الْفِطْرِ وَحَيْثُ لَا فَالْأ... (تحفة المحتاج بشرح المنهاج، ج ١، ص ٥٢٢)

## **BAB III**

### **PENUTUP**

Pembaca yang budiman, dari paparan di atas dapat disimpulkan bahwa perbedaan pendapat para ulama' adalah membawa rahmat, manfaat, dan kemudahan tersendiri bagi kita. Kita bisa memilih dan mengikuti salah satu pendapat mereka sesuai dengan kemampuan kita masing-masing. Ingin memilih yang mana saja dipersilakan, karena semua pendapat ulama' itu adalah mempunyai landasan atau dalil masing-masing. Maka dari itu, tidak perlu kita saling menyalahkan antara pengikut pendapat yang satu dengan pengikut pendapat yang lain, tetapi kita harus saling menghargai setiap perbedaan pendapat yang ada.

Perbedaan adalah sesuatu yang wajar bahkan dibutuhkan, karena perbedaan merupakan *sunnatullah* dan menjadi bukti dari kebesaran-Nya. Tuhan menciptakan manusia berbeda-beda mulai dari warna kulit, warna rambut, bentuk wajah, postur tubuh, hati, daging, jenis kelamin, jenis darah, otak intelegensi, dan sidik jarinya. Semua itu tidak ada satupun yang sama bahkan nasibnya juga berbeda-beda, sehingga sudah bisa dipastikan hasil pemikiran dan pendapatnya juga berbeda-beda.

Jika kita renungkan lebih dalam, manusia merupakan hasil dari suatu perbedaan bukan? Kita merupakan hasil dari perbedaan yang saling menghormati dan saling mencintai. Ayah kita adalah seorang laki-laki sedangkan ibu kita adalah perempuan. Bayangkan kalau mereka berdua tidak saling mencintai dan menghargai perbedaan di antara mereka berdua, maka kita pun pasti tidak akan pernah ada di muka bumi ini.

Bukan hanya kita dan ulama' saja yang berbeda pendapat, seorang Nabi yang *ma'shum*, yang selalu dijaga oleh Allah dari

perbuatan dosa juga berbeda pendapat. Tentunya kita telah mengetahui tentang kisah Nabi Musa as. dengan Nabi Khidzir as. Mereka berdua juga berbeda pendapat. Kisah tentang perbedaan pendapat mereka berdua diabadikan oleh Allah di dalam al-Qur'an (Qs. al-Kahfi ayat 60-82 juz 16). Dari kisah tersebut, sebenarnya Allah menunjukkan banyak rahasia-Nya. Salah satu rahasia tersebut adalah gambaran dan pelajaran bagi kita bahwa perbedaan itu tidak bisa dihindari dan dihilangkan.

Dengan demikian sikap yang bijak adalah harus pandai-pandai memaknai dan menyikapi secara positif suatu perbedaan. Kita utamakan saling mengevaluasi diri sendiri, sebelum mengevaluasi orang lain. Sudah bisakah kita menghargai orang lain? Jika belum, mari kita bersama-sama belajar untuk saling menghargai dan menghormati perbedaan di antara kita, sehingga perbedaan tersebut dapat membuahkan suatu keharmonisan dan kedamaian serta rahmat yang indah bagi kita. Sebagaimana Imam Nawawi dalam kitab Hasyiah al-Bujairami pernah menyatakan:

إِخْتِلَافُ الْعُلَمَاءِ رَحْمَةٌ

“Perbedaan ulama’ adalah rahmat”

الْإِنْسَانُ مَحَلُّ الْخَطَايَا وَالنِّسْيَانِ

Apabila terdapat kesalahan atau kekurangan baik dari segi  
pengetikan syakl, huruf maupun lafadz

Mohon dibenarkan sendiri

**Mohon maaf atas keterbatasan penyusun**

---

## DAFTAR PUSTAKA

- al-Fatawî al-Kubrâ al-Fiqhiyah.** al-Haitami Syihabuddin Ahmad ibn Muhammad ibn Muhammad ibn Ali ibn Hajar al-Makki. - Libanon : Dar al-Kutub al-Ilmiyah, 1997.
- al-Fiqh 'ala al-Madzhab al-Arba'ah.** al-Jaziri Abdurrahman. - Libanon : Dar al-Kutub al-Ilmiyah, 2003.
- al-Fiqh ala Madzhab al-Arba'ah.** al-Jaziri Abdurrahman. - Libanon : Dar al-Kutub al-Ilmiyah, 2003.
- al-Hawî fi Fiqh al-Syâfi'î.** al-Bagdadi Abu al-Hasan 'Ali bin Muhammad bin Muhammad bin Habib al-Bishri. - Libanon : Dar al-Kutub al-Ilmiyah (al-Maktabah), 1994.
- al-Iqna'.** al-Khatib Abu Sujja' Muhammad al-Syarbini. - Surabaya : Nur al-Huda, tt.
- al-Itqan fi 'Ulum al-Qur'an.** al-Suyuthi Abdur Rahman bin al-Kamal Jalal al-Din. - tt.
- al-Majmu' Syarh al-Muhadzab.** al-Nawawi Abu Zakaria Muhyiddin ibn Syaraf. - Jeddah : Maktabah al-Irsyad, tt.
- al-Majmu' Syarh al-Muhadzdzab.** al-Nawawi Abu Zakaria Muhyiddin ibn Syaraf. - Libanon : Dar al-Fikr, 1996.
- al-Mausu'ah al-Fiqhiyah al-Muqâranah al-Tajrid.** al-Qadduri Abi al-Husain Ahmad bin Muhammad bin Ja'far al-Bagdadi. - [s.l.] : Dar al-Salam, 2006.
- al-Mizan al-Kubra.** al-Anshari Abi al-Mawahib Abdul Wahab bin Ahmad bin 'Ali. - Libanon : Dar al-Fikr, tt.
-

**al-Muhadzab fi Fiqh al-Imâm al-Syâfi'î.** al-Syairazi Abu Ishaq Ibrahim ibn Ali ibn Yusuf. - Libanon : Dar al-Kutub al-Ilmiyah, 2008.

**al-Muwaththa'.** al-Syafi'i Jalaluddin Abddurrahman al-Suyuthi. - Surabaya : al-Hidayah, tt.

**al-Sirâj al-Wahhâj.** al-Ghamrawiyi Muhammad Azzuhriyi. - Libanon : Dar al-Ma'rifah, tt.

**al-Tafsir al-Kabir au Mafatih al-Ghaib.** al-Razi Imam Fahrurddin. - Libanon : Dar al-Kutub al-Ilmiyah, 2009.

**al-Tanbîh.** Ishaq Ibrahim bin Ali bin Yusuf al-Firuzabadi al-Syirazi Abu. - [s.l.] : 'Alim al-Kutub, 1403.

**al-Umm.** Idris Abi Abdullah Muhammad bin. - Libanon : Dar al-Fikr, tt.

**al-Wasith fi al-Mazhabi.** al-Ghazali Muhammad bin Muhammad bin Muhammad. - Libanon : Dar al-Kutub al-Alamiyah, 2001.

**al-Yaqut al-Nafis.** al-Syathari Sayyid Ahmad ibn Muhammad. - Libanon : Dar al-Tsaqafah al-Islamiyah, tt.

**Ashal al-Madarik Syarh Irsyad al-Salik.** al-Kasynawi Abi Bakar bin Hasan. - Libanon : Dar al-Fikr, tt.

**Asna al-Mathalib fi Syarh Raudhah al-Thalib.** Muhammad Muhammad bin Darwaisyi bin. - Libanon : Dar al-Kutub al-Ilmiyah (al-Maktabah al-Syamilah), tt.

**Bahrur al-Raiq.** al-Mishri Zainuddin bin Ibrahim bin Nujjaimi al-Ma'ruf bin Ibn Nujjaim. - Libanon : Dar al-Ma'rifah (al-Maktabah al-Syamilah).

- Bidayah al-Mujtahid.** al-Qurtubi Abul Walid Muhammad bin Ahmad bin Muhammad bin Ahmad bin Rusydi. - Libanon : Dar al-Kutub al-'Ilmiyah, tt.
- Bughyah al-Mustarsyidin.** Husain Abdurahman bin Muhammad bin. - tt.
- Faid al-Qadîr Syarh al-Jâmi' al-Shâghhir.** al-Manawi Muhammad Abdurrauf. - Libanon : Dar al-Kutub al-Ilmiyah, 2009.
- Fath al-Bar li ibn Rajab.** al-Bagdadi Zainuddin Abi Faraj Abdur Rahman ibn Syihab al-Din. - al-Su'udi : Dar ibn Jauzi, tt.
- Fath al-Mu'în.** al-Malibari Zainuddin ibn Abdul Aziz. - Surabaya : al-Hidayah, tt.
- Fath al-Qarib.** al-Ghuzzi Muhammad ibn Qasim. - Jakarta : Dar Ihya' al-Kutub al-Arabiyah, tt.
- Fath al-Wahhab.** al-Syafi'i Abu Yahya Zakaria al-Anshari. - Surabaya : Nur al-Huda, tt.
- fiqh al-Sunnah.** al-Sabiq Sayyid. - [s.l.] : al-Maktabah al-Syamilah, tt.
- Ghayah al-Bayani Syarh Zaid Ibn Ruslan.** al-Anshari Muhammad bin Ahmad al-Ramli. - [s.l.] : Dar al-Ma'rifah (al-Maktabah al-Syamilah), tt.
- Hasiyah al-Dasuqi 'ala Syarh al-Kabir.** al-Dasuqi Ibn 'Arafah. - Libanon : Dar al-Kutub al-Ilmiyah, 2011.
- Hasyiah al-Bajuri 'ala Ibn Qasim al-Ghuzzi.** al-Bajuri Ibrahim. - Jakarta : Ihya' al-Kutub al-Arabiyah, tt.

**Hasyiah al-Jamal 'ala Syarh al-Minhaj.** al-'Ajili Sulaiman Ibn 'Umar Ibn Mansur. - Libanon : Dar al-Kutub al-Ilmiyah, 1996.

**Hasyiah al-Shawi 'ala Tafsir al-Jalalain.** al-Sawi Ahmad bin Muhammad. - Libanon : Dar al-Kutub al-Ilmiyah, 2010.

**Hasyiyah al-Bujairami ala Syarh al-Minhaj.** al-Bujairami Sulaiaman bin Umar bin Muhammad. - Libanon : Maktabah al-Islamiyah (al-Maktabah al-Syamilah), tt.

**Hasyiyah I'annah al-Thalibin.** al-Dimyathi Abu Bakar ibn Muhammad Syatha. - Jakarta : Dar Ihya' al-Kutub al-Arabiyah, tt.

**Hawashi Tuhfah ah-Muhtaj bi Syarh al-Minhâj.** al-Khalidi Muhamma Abdul 'Aziz. - Libanon : Dar al-Kutub al-Ilmiyah, 1996.

**Hawasyi al-Syarwani wa al-'Ibadi.** al-Syarwani Abdul Hamid al-Maki. - [s.l.] : al-Maktabah al-Syamilah, tt.

**Hawi Li al-Fatawi.** al-Suyuthi Jalal Abdur Rahaman bin Abi Bakar. - [s.l.] : Dar al-Kutub al-Ilmiyah (al-Maktabah al-Syamilah), 2002.

**Hikmah al-Tasyri' wa Falsafah.** al-Jarjawi Ali Ahmad. - [s.l.] : Dar al-Fikr, tt.

**Ihya' 'Ulum al-Din.** al-Ghazali Imam. - Libanon : Dar al-Kutub al-Ilmiyah, 2005.

**Ikhtilaf al-Aimmah al-'Ulama'.** al-Syibani al-Wazir Abi al-Muzhaffir ibn Muhammad ibn Hubairah. - Libanon : Dar al-Kutub al-Ilmiyah, 2002.



- Is'ad al-Rafiq.** al-Syafi'i Muhammad Ibn Salim Ibn Sa'id Babashil. - Surabaya : al-Hidayah, tt.
- Jaami' Karamaat al-Auliya'.** an-Nabhany Syaikh Yusuf bin Isma'il. - [s.l.] : Daar al-Kutub al-'Ilmiyah Bairut, 2009. - Vol. 2 : p. 12.
- Khazinah al-Asrâr.** al-Nazili Muhammad Haqqa. - Singapura : Haramain, tt.
- Khilyah al-Auliya'.** al-Ashbahani Abu Nuaim Ahmad bin 'Abdullah bin. - Libanon : Dar al-Kutub al-'Arabi (al-Maktabah al-Syamilah), 1405.
- Kifayah al-Akhyar.** Bakar Imam Taqiyuddin Abu. - Petuk : PP Salaf Petuk, tt.
- Matan Fath al-Wahhab.** al-Syafi'i Abu Yahya Zakaria al-Anshari. - Surabaya : Nur al-Huda, tt.
- Mausu'ah Fatawa al-Mu'amalah al-Maliyah.** al-Qadir 'Abd. - Iskandariyah : Dar al-Salam, 2010.
- Mausyu'ah al-Fiqhiyyah al-Muyasarah.** al-'Awaisyah Husain bin 'Audah. - Libanon : Dar ibn Hajm, 2002.
- Mughni al-Muhtâj.** al-Syarbini Syamsuddin Muhammad ibn Khatib. - Libanon : Dar al-Fikr, 1998.
- Nihayah al-Muhtaj.** al-Ramli Syamsuddin bin Muhamad bin Abi 'Abbas Ahamad bin Hamzah Syihabuddin. - Libanon : Dar al-Fikr (al-Maktabah al-Syamilah), 1984.
- Nihayah al-Zain.** al-Jawi Abu Abd al-Mu'thi Muhammad ibn Umar ibn Ali Nawawi. - Surabaya : al-Hidayah, tt.

**Qulyubi wa 'Amirah.** al-Qulyubi Syihabuddin. - Semarang : Toha Putra, tt.

**Raudhah Thâlibîn.** al-Dimasyqi Abu Zakaria Yahya bin Syaraf al-Nawawi. - Libanon : Dar Ibn Hazm, 2002.

**Rawa'i al-Bayan fi Tafsir Ayat al-Ahkam.** al-Shabuni Muhammad 'Ali. - Damaskus : Maktabah al-Ghazali, 1971.

**Riyadh al-Shalihin.** Muhyiddin. - Surabaya : al-Hidayah, tt.

**Shahih al-Bukhari.** al-Sandi Abi al-Hasan Nuruddin Muhammad bin 'Abdilhadi. - Libanon : Dar al-Kutub al-'Ilmiyah, 1971.

**Siraj al-Thalibin.** al-Kediri Ihsan Muhammad Dahlan al-Jampesi. - Surabaya : al-Hidayah, tt.

**Subul al-Salâm.** al-Kahlani Muhammad ibn Ismail. - Surabaya : al-Hidayah, tt.

**Sunan Abi Dawud.** Sulaiman Abu Dawud. - tt.

**Sunan Ibn Mâjah.** al-Qazwini Abu Abdullah Muhammad ibn Yazid. - Semarang : Thaha Putra, tt.

**Syarh Fath al-Qadîr.** al-Hanaf Ibn al-Humam. - Libanon : Dar al-Kutub al-'Ilmiyah, 2009.

**Syarh Minhaj al-Thullab.** al-Syafi'i Zakariyah bin Muhammad bin Zakariya al-Anshari. - Libanon : Dar al-Kutub al-'Ilmiyah (al-Maktabah al-Syamilah), 1997.

**Syarh Musykil al-Atsar.** Malik Abu Ja'far Ahmad bin Muhammad bin Salamah bin Abdul. - [s.l.] : Muassisah al-Risalah (al-Maktabah al-Syamilah), 1994.

**Syarh Shahîh al-Bukharî li Ibn al-Baththâl (maktabah).**

al-Kurtubi Abu al-Hasan Ali ibn Khalaf Ibn Abdil Malik ibn Bathal. - al-Su'udiyah : Dar an-Nasyar, 2003.

**Tafsir Ibn al-Katsir.** al-Damasqi Abi al-Fida' al-Hafidz Ibn

Katsir. - Libanon : Dar al-Kutub al-Ilmiyah, 2003.

**Talkhish al-Habir.** al-Asqalani Abu al-Fadl Ahmad bin 'Ali bin

Muhaamad bin Ahmad bin Hijjir. - Libanon : Dar al-Kutub al-'Ilmiyah (al-Maktabah al-Syamilah), 1989.

**Tanbih al-Muslimin ila Ahamm al-Ulum al-Din.** tt. - tt.

**Tanwir al-Qulub.** al-Kurdi Muhammad Amin. - Indonesia : al-

Haromain, 2006.

**Tausyih 'ala ibn Qasim.** al-Jawi Muhammad Nawawi bin

Umar. - tt.

**Tuhfah al-Muhtaj ala Syarh al-Minhaj.** al-Haitami Ibn

Hajar. - Libanon : Dar al-Kutub al-Ilmiyah, 2010.

